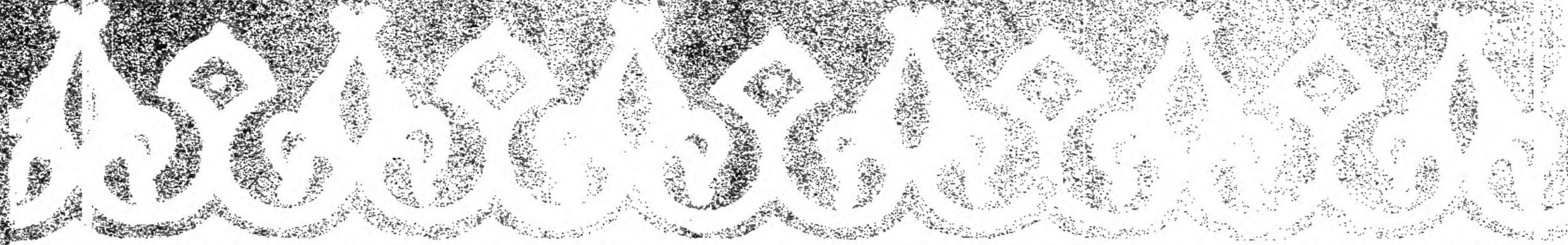


جلد نمبر 15

تجلیات قرآن و سنت اور نشاۃ الاسلام کا علمبردار

15
7

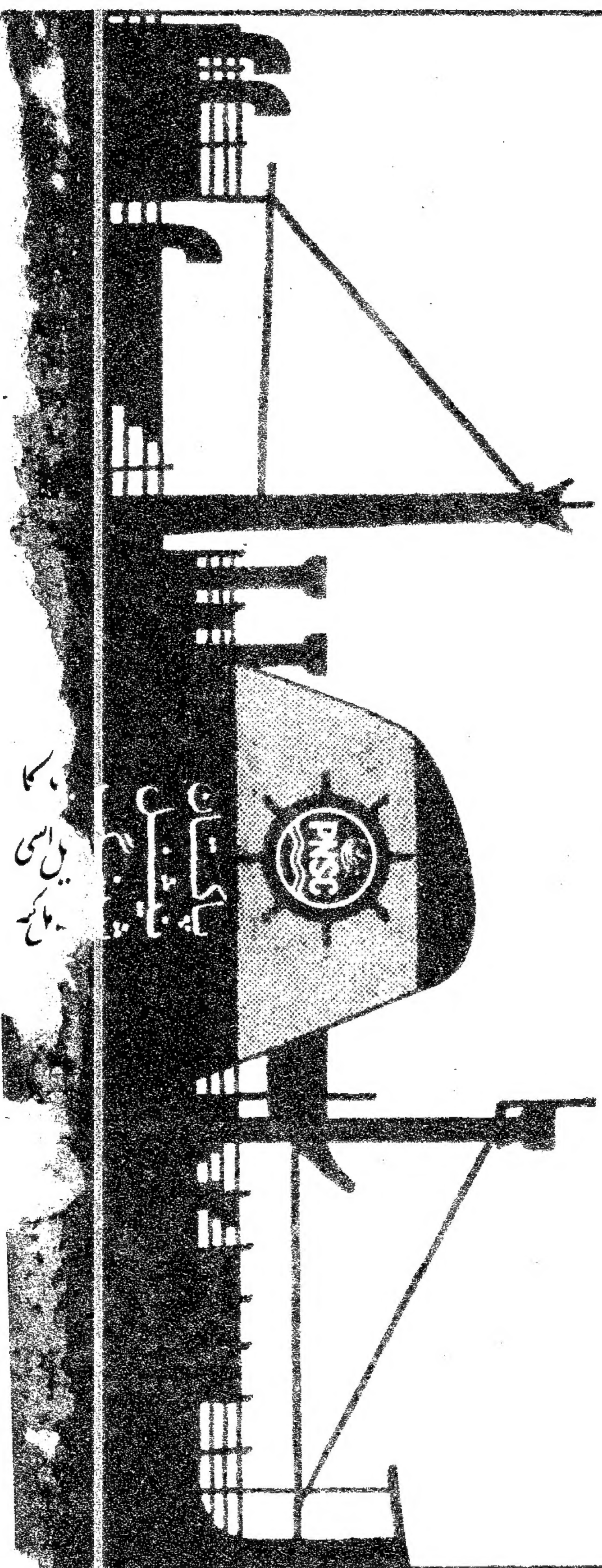
الحق



پیش کشی: مولانا عبدالحق صاحب
پتہ: 15/7

پن این ایس سی وسیع تر وسائل اوس خلد مت کا ایس نیا اولو

قریب ساڑھے دو لاکھ روپے خرچ کر کے
 پینٹل شیٹنگ کارپوریشن اور پاکستان شیٹنگ کارپوریشن نے مل کر
 پن این ایس سی — پاکستان شیٹل شیٹنگ کارپوریشن
 ایک ایک ریت کر کے اور کر کے ان کے اصول و ضوابط کے ساتھ
 بہتر طور پر کام کر رہے ہیں اور ان کے ضروریات کی تکمیل کر رہے ہیں۔



پاکستان
 ریلوے
 کمپنی

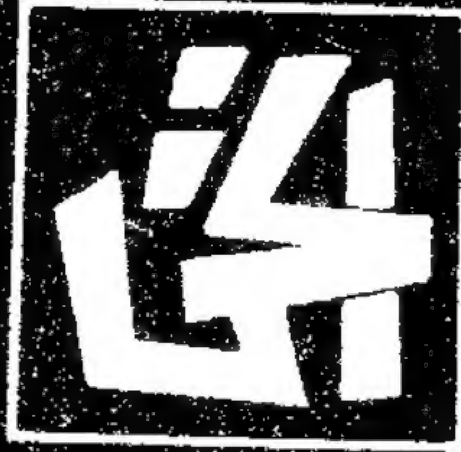
اے۔ بی۔ سی (آڈٹ پیروڈ آف سرکولیشن) کی مصدقہ اشاعت

لہ دعوت الحق

فون نمبر دارالعلوم - ۴ قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار فون نمبر پرائش - ۲

ذی قعدہ ۱۳۹۹
اکتوبر ۲۰۱۸ء

اکوڑہ خٹک



ماہنامہ

جلد ۱۵
شمارہ ۱

مدیر: سمیع الحق

اس شمارے میں

۲

سمیع الحق

نقش آغاز

نفاذ شریعت کا نفرس اسلام آباد

- | | | | |
|----|--------------------------------|---------|--|
| ۴ | مولانا مفتی محمود صاحب | پاکستان | ☆ اسلامی ممالک میں اسلامی قانون سازی |
| ۸ | پروفیسر ڈاکٹر جمیل اللہ صاحب | فرانس | ☆ اسلامی مملکت کا دستوری تصور اور اسلامی دستور |
| ۲۳ | مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی | دہلی | ☆ شوری، اسلامی حکومت کا ایک بنیادی اصول |
| ۲۹ | جناب وحید الدین صاحب | انڈیا | علم و معرفت میں ترقی |
| ۴۳ | ہفت روزہ البلاغ | پشاور | دارالعلوم حقانیہ منزل بہ منزل |
| | | | (۳۰ سال قبل کی ایک رپورٹ) |
| ۵۱ | شفیق فاروقی | | دارالعلوم کے شب و روز |
| ۶ | مجدد الف ثانی | | انادات مجدد الف ثانی |
| ۳۸ | خواجہ محمد نقشبند | | صدقات و خیرات کی تفصیلات |

بدل اشتراک: پاکستان میں سالانہ ۲۵ روپے - فی پرچہ دو روپے چھپائی کے بیرون ملک بحری ڈاک ۳ پونڈ - ہوائی ڈاک ۵ پونڈ ۲/۵۰

سمیع الحق استاذ دارالعلوم حقانیہ نے منظور عام پریس پشاور سے چھپوا کر دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نقش آغاز

اس شمارے سے الحق اپنے زندگی کے پندرھویں سال میں قدم رکھ رہا ہے۔ ابھی کل کی بات ہے کہ الحق اپنی پوری بے سرو سامانی کے ساتھ حق و صداقت کے سنگلاخ اور خاردار راہوں پر گامزن ہوا تھا، زادِ راہ سے تھی دست، سفر پر صعوبت اور صبر آزمائے حضرت حق جل مجدہ کی عنایتیں اور دستگیریاں قدم قدم پر مثال حال رہیں اور جس جس انداز میں اس نے اپنی توفیق سے نوازا اسکی شکریہ گزاری کب کسی مخلوق سے ممکن ہو سکتی ہے کہ آج ایک سدا پناہ جز و تقصیر بندہ اس کا حق ادا کر سکے جس کا جیب دگریباں بضاعت مزاجہ تو کیا بضاعت نام کی کسی چیز سے بھی ایک پلک کیلئے آشنا نہیں ہو سکا۔ مگر ڈھٹائی سمجھتے یا حد سے زیادہ رجائیت کہ وہ باوجود اس نہی دامن کے ونا وکیل اور تصدق و کرم نوازیوں کا بلا مزد و اجرت امیدوار ہے۔

خادف لنا الکیل و تصدق علینا وان الله یحب الی المتصدقین

کہ الحق کے چودہ سالہ حیاتِ ستار کی کرم نوازیوں نے اُسے ان عنایات بے جا اور الطاف بے غایات عادی بنا دیا ہے۔ ع کرم ہائے تو مارا کہ گستاخ — اگر اسکی مشیت نے چاہا تو حق کی یہ تند طرح روشن رہے گی اور اپنی ضیاء پاشیوں سے باطل کی ظلمتوں سے برسہ پیکار بھی — آئیے! ہم سب اسی سے ہر دم اور ہر لحظہ حق شناسی، حق آگاہی اور پھر حق کے لئے مرنے اور مٹنے کی دعا کریں۔ اے اے ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ — والباطل باطلاً وارزقنا اجتنابہ۔

وسط اکتوبر میں سعودی عرب کے اسلامی سیکرٹریٹ کے تعاون سے اسلام آباد میں نفاذِ شریعت کے بارہ میں ایک اسلامی سینار منعقد ہوا جس میں عالمِ اسلام کے چیدہ چیدہ اربابِ علم و دانش جمع ہوئے اور اپنی سہ روزہ نشستوں میں اسلام کے دستوری اور اقتصادی موضوعات پر گرانمایہ خیالات کا اظہار کیا گیا، اور آخر میں اسلامی دنیا میں اسلامی قوانین کے نفاذ اور عصرِ حاضر کے جدید مسائل حوادث و نوازل کے لئے یک بین الاقوامی لائیکیشن کی تشکیل پر زور دیا۔ اجتہاد کے سلسلہ میں جتنے بھی مقالات سامنے آئے، ہمیں خوشی ہے کہ اب تک کی ایسی کانفرنسوں اور سیناروں کے برعکس ایسے نازک مباحث میں تدوین و تقویٰ، صلاحیت و اہلیت اور فقہاء و سلف کے اتباع و موافقت اور ان کی مقرر کردہ شرائط اور حدود و قیود کو فاضل مقام نگاروں نے ملحوظ رکھا تھا۔ ایک وقت تھا کہ ایسے عالمی علمی اجتماعات اہل صوفی و الحاد، تجدد و اباحت

مغرب کی ذہنی غلامی میں مبتلا نام نہاد دانشوروں اور متجددین کے لئے موسم بہار کی طرح حیات نو کا ذریعہ بن جاتے تھے۔
مشرقین و متجددین کے اظہار افکار کا ایک نمائش، مگر الحمد للہ کہ عالم اسلام میں اسلامی نظام و قوانین اور اسلامی
تمدن و معاشرت کے بارہ میں جو خوشگوار فکری و عملی انقلاب جنم لینے لگا ہے اس کی وجہ سے اسلام کے بارہ
میں تاویل و دفاع اور مرغوبیت کا انداز فکر بھی پسا ہونے لگا ہے۔ اور ہم اپنی گمشدہ شخصیت دریافت
کرنے لگے ہیں۔ لن یصلح آخر هذه الامة الا بصلاح به اولها۔

اسلامی قوانین کے بارہ میں جس بین الاقوامی اجتماعی لائیکیشن کی تجویز زیر غور لائی گئی ہے۔ امید ہے اس
کمیشن کے ارکان کی اہلیت و صلاحیت کے لئے بھی ان تمام شرائط اور قیودات کو لازماً ملحوظ رکھا جائے گا۔
جبکی نشاندہی اجماع اور اجتہاد کے ضمن میں فاضل مندوبین نے کی اگر اعلامیہ میں بھی مجوزہ کمیشن کے لئے ان
استعدادات اور صلاحیتوں کا ذکر کر دیا جاتا تو مزید بہتر ہوتا۔ ایسے اجتماعات سے ایک طرف دنیا کے
اہل علم و دانش کو باہمی تعارف، افادہ و استفادہ کا موقع ملتا ہے تو دوسری طرف وہ ممالک جو اسلام کے
صراطِ مستقیم پر گامزن ہونا چاہتے ہیں۔ ان اجتماعات سے تائید و تقویت حوصلہ افزائی رہنمائی اور نیا جوش و
ولولہ بھی پاسکتے ہیں۔ اس لحاظ سے پاکستان کے لئے اس اجتماع کا انعقاد فال نیک ہے۔ — اجتماع کے
آغاز میں صدر مملکت جناب جنرل ضیاء الحق صاحب نے اسلامی قوانین کے نفاذ اور اسلامی تمدن و معاشرت
کے احیاء پر جن مومنانہ خیالات کا اظہار کیا اور دلی درود سے جن خطوط کی نشاندہی کی اس سے پوری کانفرنس
بجا طور پر متاثر ہوئی اور عالمی اسلامی برادری یہ خطاب نیک نامی اور محبت و الفت کا ذریعہ بنی۔

پچھلے ماہ ۲ اکتوبر منگل کی شام کو دارالعلوم دیوبند کے ایک مایہ ناز استاد حضرت مولانا عبدالاحد
ص۔ ب مرحوم انتقال فرما گئے وہ پچھلے ۳۰ سال سے دارالعلوم میں اسلامی علوم و فنون پڑھاتے تھے اور اب
طبقہ عمیا کے اساتذہ میں سے تھے مولانا مرحوم دارالعلوم کے عہد سعادت کے ایک ممتاز اور جلیل مدرس استاد
العلماء حضرت مولانا عبدالسمیع دیوبندی مرحوم کے صاحبزادہ تھے اور اس وقت کے عہد زوال و قحط الرجال میں
دارالعلوم دیوبند کے لئے بقیۃ السیف اور غنیمت۔ اس عرصہ میں ہزاروں افراد نے اس سے استفادہ کیا
ہوگا۔ ایسے دیرینہ خدام و اساتذہ کا ایسے وقت میں اپنے مادر علمی سے یکا یک جدا ہو جانا اور بھی باعث
غم ہے کہ دارالعلوم کے عظیم الشان علمی جشن صد سالہ سر پر ہے۔ حق تعالیٰ دارالعلوم اور مرحوم کے متعلقین کو صبر و
اجرہ اور مرحوم کا نعم البدل عطا فرماوے۔ دارالعلوم حقانیہ اور ماہنامہ الحق مولانا مرحوم کے تمام متعلقین اور ارباب
دارالعلوم دیوبند سے اس صدمہ میں اظہار تعزیت کرتا ہے اور رفع درجات کا متمنی ہے۔

واللہ یقول الحق وھو یجدی السبیل

مجمع الحق

ضبط و ترتیب اور انصاف

حضرت مولانا مفتی محمد محمود صاحب مدظلہ

اسلامی ممالک میں اسلامی قانون سازی

اسلام آباد کے بین الاقوامی نفاذ شریعت کانفرنس میں خطاب

اسلامی یکم ٹیریٹری سعودی عرب کے زیر نظم اسلام آباد میں منعقد ہونے والے بین الاقوامی نفاذ شریعت کانفرنس میں ۱۰ اکتوبر ۱۹۶۹ء کی شام کو حضرت مولانا مفتی محمود صاحب نے حسب ذیل خطاب فرمایا۔ وقت کی کمی کی وجہ سے پورے طور پر وہ اپنے خیالات کا اظہار نہ کر سکے۔ یہ تقریر اسی وقت ماہنامہ الحق کے لئے نوٹ کی گئی۔ یہ سہ روزہ کانفرنس اسمبلی ہل میں منعقد ہوئی۔ اس نشست کی صدارت امارات متحدہ عربیہ کے چیف جسٹس جناب شیخ عبدالعزیز آل مبارک ابو ظہبی فرما رہے تھے۔

(ادارہ)

(خطبہ مسنونہ کے بعد) جناب صدر محترم، علامہ کرام، مندوبین حضرات۔ سب سے پہلے میں انتظامیہ کا شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے مجھے یہاں پر اپنے خیالات کے اظہار کا موقع عطا فرمایا اور جو باہر سے علماء و فقہاء پاکستان تشریف لائے ہیں ان کا بھی خیر مقدم کرتا ہوں۔

میں متفرق طور پر چند باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ آج عالم اسلام میں اسلامی نظام کے قیام اور اسلامی قانون کے تنفیذ کا ایک جذبہ ابھرا ہوا ہے کسی بھی اسلامی ملک میں آپ جائیں تو ایک ہی بات مشترک طور پر محسوس کی جاسکتی ہے کہ کیا وجہ ہے کہ مسلم آبادی کا اجتماعی نظام اسلام کے اصول کے مطابق نہیں ہے۔ اس بات سے ہر شخص پریشان اور مضطرب ہے۔ اس سلسلہ میں کافی مشکلات بھی ہیں زمانہ آگے جا رہا ہے جسے کوئی روک نہیں سکتا ہے۔ نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں اور چودہ سو سال سے زمانہ نئے مسائل پیدا کرتا چلا آ رہا ہے ان پر فقہی انداز سے سوچنا اور ان کے لئے قانون وضع کرنا یہ ایک مشکل مرحلہ ہے جسے ہم نے عبور کرنا ہے

اس میں سب سے بنیادی مسئلہ ہے رجوع الی کتاب اللہ و سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ و ان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ و الرسول۔ ذلک خیر و احسن تاویلا۔ تو بنیاد و آخذ قرآن و سنت ہوا۔ اس کے بعد میں فقہاء کے اجتہادات اور امت کے اجماع سے بھی استفادہ کرنا ہے۔ اگرچہ وہ سو سال میں کسی وقت بھی امت نے کسی ایک مسئلہ میں اجماعی طور پر کوئی فیصلہ کیا تو اس کے بعد اس کے بدلنے کا کسی کو بھی اختیار نہیں۔ کتاب و سنت کے بعد اجماع امت کا ایک مقام ہے جسے ہم نے ملحوظ رکھنا ہے۔ فروعی مسائل میں فقہاء کے مجتہدات اور نظائر ہمارے سامنے ہیں تو واضح صورت حال ہمارے سامنے آجاتی ہے۔

پھر یہ ضروری نہیں کہ ہر ملک میں ایک ہی قسم کا قانون ہو اگر کسی جگہ امام ابوحنیفہ کے مقلدون ہیں اور ان کی فقہ پڑھنے پڑھانے والے ہیں۔ وہاں ان کی کتابیں کثرت سے ہیں۔ فقہ حنفی کے علماء موجود ہیں جن سے رجوع کیا جاسکتا ہے تو وہاں کا قانون فقہ حنفی کے مطابق ہوگا۔ امام شافعی مصر میں ٹھہرے تو وہاں اکثر لوگ شافعی المذہب ہیں ان کی کتابوں کے پڑھانے پڑھانے والے ہوں گے۔ ان کی کتابیں وہاں رائج ہوں گی۔ تو وہاں کا قانون اگر فقہ شافعی کے مطابق ہو تو اس میں حرج کی کوئی بات نہیں۔ مغاربہ۔ الجزائر وغیرہ میں فقہ مالکی پر بھروسہ کیا جاسکتا ہے۔ جو لوگ مجتہدات مالک کے مطابق فتویٰ دیتے ہیں اگر فقہ مالکی کے مطابق قانون ہو تو وہاں کے مزاج کے عین مطابق ہوگا۔ جہاں پر حنابلہ کی تعداد زیادہ ہے جیسے سعودی عرب میں، علماء حنابلہ کثرت سے ہیں تو اگر وہاں فقہ حنبلی ہو تو ہمیں محسوس نہیں کرنا چاہئے۔ ہر ملک کے معتقدات کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

جہاں تک پاکستان کا مسئلہ ہے تو یہاں غالب اکثریت فقہ حنفیہ کے مطابق ہے۔ یہاں پورا ذخیرہ کتب حنفی کا موجود ہے۔ باقی فقہاء کے مجتہدات کا ذخیرہ اتنا یہاں نہیں نہ اتنے علماء و فقہاء کہ جن کو رجوع کیا جاسکتا ہے تو لازماً فقہ حنفی کو ترجیح دی جائے گی۔ یہاں دستور پاکستان میں ہم نے صرف کتاب و سنت کو قانون سازی کا ماخذ قرار دیا ہے جس کے مطابق قانون سازی ہوگی۔ الغرض ہم کسی نزاع میں نہیں نہ ہمارا ذہن الجھا ہوا ہے۔ فقہ حنفی میں اگر کوئی مسئلہ نظر نہ آیا تو کسی اور مذہب سے بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔ اس میں مانع نہیں ہے۔

مگر سوال یہ ہے کہ یہ کون کرے اجتہاد کے تمام شرائط سے بڑھ کر اہلیت، تقویٰ، طہارت خدا ترسی۔ ہوا اس میں، کسی معمولی غلطی کو محسوس کرے تو اس سے فوراً رجوع کر سکے۔ میں سمجھتا ہوں اس وقت ہمارے ملک میں یا کسی بھی ملک میں ایک شخص بھی ایسا نہیں جس میں اجتہاد کی یہ ساری شرائط ہوں۔ کوئی ایک شخص متخصص فی الحدیث ہے۔ ایک شخص فقہ اور افتاء میں متخصص ہے کوئی تفسیر کے علوم میں متخصص ہے تو کوئی لغت عربی میں۔ اگر یہ سب اکٹھے ہو کر کوئی فیصلہ کریں تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ تمام متخصص شخص واحد مجتہد کی طرح ہے اس طرح ان کے اجتماعی مسائل و آراء کو قبول کیا جائے تو ہمارے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔

تصوف و سلوک

مولانا محمد عبدالرشید ابن خواجہ محمد نور بخش نقشبندی
پھلن شریف ضلع مظفر گڑھ

افادات حضرت مجدد الف ثانی

بدعت سے اجتناب کیوں ضروری ہے؟

حضرت سیدنا و مرشدنا و مولانا امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اللہ العزیز فرماتے ہیں :-
۱۔ ”بعض حضرات علمائے کرام فرماتے ہیں کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں ۱۔ احسنہ (اچھی) ۲۔ اور سیئہ (بری)
”سنہ“ وہ اس عمل کو کہتے ہیں جو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے
مبارک زمانہ کے بعد پیدا ہوا ہو اور وہ عمل سنت کو رفع کرنے (مٹانے) والا نہ ہو۔
اور ان کے نزدیک ”سیئہ“ وہ بدعت ہے جو دافع سنت (سنت کو مٹانے والی) ہو۔

مگر یہ فقیر (حضرت سیدنا امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ) ان دونوں قسم کی بدعتوں میں سے کسی بھی بدعت میں حسن
نورانیت ”مشاہدہ نہیں کرتا۔ اور ان میں ظلمت اور کمورت کے سوا اور کچھ محسوس نہیں کرتا۔ اگر بالفرض بدعتی آج اس عمل کو تازہ
بنازہ دیکھتے ہیں تو کل (قیامت کے دن) جب وہ ”حید البصر“ (تیر نظر والے) ہوں گے تب جان لیں گے کہ اس کا نتیجہ خسارت
و ندامت کے سوا کچھ نہیں ہے۔

بوقت صبح شود سچو روز معلومت کہ باکہ با ختم عشق در شب دیسجور
صبح کے وقت تجھے روز روشن کی طرح یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ اندھیری رات میں تو کس کے عشق میں مبتلا تھا۔
حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

مَنْ أَحَدَثَ شَيْءًا مِثْلَ مَا لَيْسَ مِنْهُ ضَلُّوا سُبُلًا

ترجمہ۔ جس شخص نے ہمارے اس (دین کے) امر میں نئی بات (بدعت) پیدا کی، جو اس میں نہیں وہ بات باطل و مردود ہے۔

جو چیز ”مردود“ ہو وہ ”حسن“ کہاں سے پیدا کر سکتی ہے۔

نیز آپ نے حمد و صلوة کے بعد فرمایا:

أَمَّا بَعْدُ - فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ وَخَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُحَدَّثَاتُهَا وَكُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ
ترجمہ - پس تحقیق بہترین کلام کتاب اللہ (قرآن مجید) ہے اور بہترین طریقہ حضرت محمد ﷺ کا ہے اور تمام امور میں محدثات
(دین میں نئی پیدا کی ہوئی باتیں یعنی بدعتیں) بدترین ہیں۔ ہر نئی پیدا کی ہوئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔
نیز آپ نے فرمایا کہ :-

میں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرو اور (اپنے امیر کا حکم) سنو۔ اور (اگر وہ ٹمٹم لے کر) اس کی اطاعت
کرو۔ اگرچہ (امیر) جہشتی غلام ہی ہو۔ کیونکہ میرے بعد جو زندہ رہے گا وہ بہت اختلاف دیکھے گا پس تم میری سنت اور خلفائے
راشدین مہدیینؓ کی سنت کو لازم پکڑو۔ انہیں ڈاڑھوں سے مضبوط پکڑ لو اور نئے پیدا کئے ہوئے کاموں (بدعتوں) سے بچو
ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

جب کہ دین میں ہر نئی بات "بدعت" ہے اور ہر بدعت تو ضلالت ہی ہے تو اس میں حسن کے معنی کیسے پیدا ہو سکتے ہیں
نیز اس حدیث سے جو بات ذہن میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ ہر بدعت دافع سنت (سنت کو مٹانے والی) ہے یہ (دافع سنت)
کا حکم بعض بدعتوں کے ساتھ مخصوص نہیں (بلکہ ہر بدعت کے لئے ہے) اس لئے ہر بدعت "سیئہ" (بری) ہے۔
حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ کہ جس قوم نے (دین میں) کوئی نئی بات (بدعت) نکالی تو اللہ اس کی
مانند اس کی سنت میں سے اٹھا لیتا ہے پس سنت کو مضبوط پکڑنا (اگرچہ وہ چھوٹی ہی ہو یہ بات کسی) نئی بات (بدعت)
کو جاری کرنے سے بہتر ہے۔

حضرت حسان بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ کسی قوم نے بدعت کو جاری نہیں کیا مگر اللہ تعالیٰ نے اس جیسی ایک سنت کو اس
سے اٹھا لیا پھر وہ سنت قیامت تک اس کی طرف نہیں لوٹائی جاتی۔

۲- اس جہان میں بدعتیں بکثرت ظاہر ہونے کی وجہ سے یہ جہان ظلمات کے دریا کی طرح نظر آتا ہے بدعت کے اس
تاریک دریا میں سنت کے نور کی غربت اور قلت رات کے وقت جلنو کی روشنی کی مانند محسوس ہوتی ہے اور
بدعت پر عمل اس تاریکی کو بڑھا رہا ہے اور نور کو گھٹا رہا ہے۔ لہذا سنت پر عمل کرنا اس تاریکی کے گھٹانے کا باعث
ہے۔ اور سنت کے نور کو بڑھانے کا ذریعہ ہے۔ اب جو شخص چاہے وہ سنت کے نور کو بڑھائے جو چاہے وہ ریت
پر عمل کرے شیطان کے گروہ کو بڑھائے اور جو شخص چاہے (وہ سنت پر عمل کرے) اللہ تعالیٰ کے گروہ کو بڑھائے
(دونوں گروہ جان لیں کہ :-

(المجادلہ - آیت ۹)

الَّذِينَ حَزَبُوا الشَّيْطَانَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

ترجمہ - خبردار بے شک شیطان کا گروہ ہی نقصان اٹھانے والا ہے اور الَّذِينَ حَزَبُوا الشَّيْطَانَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (المجادلہ)

از ڈاکٹر پروفیسر محمد حمید اللہ صاحب فرانس

اسی معنوں کے بعض مقامات پر
اظہار حال کی گنجائش دے چکے ہیں
کہ مقالہ نگار نے بھی معنوں کے
آخر میں فراضی سیاق و سباق
دئے کو قبول کرنے کا وعدہ کیا ہے

اسلامی مملکت کا دستوری تصور

اول

اصول دستور

یہ مقالہ مشرق آفاق سکالر و محقق اسلام علامہ ڈاکٹر محمد حمید اللہ
صاحب اقبال مقیم فرانس نے شراعت سیمینار اسلام آباد منعقدہ ۹ تا ۱۱
اکتوبر ۷۹ء میں پڑھا جو نذر قارئین ہے۔ "الحق"

اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ بہت بحث ہوئی اگر دعویٰ افراد کو ایک سوال بند بھی بھیجا جاتا تاکہ وہ کچھ بتا
سکے اور کچھ ایسی چیزیں لکھیں جیسے جن کی ضرورت ہے کہ ایسے امور جو شاید تحصیل حاصل ہوں بہر حال فراموش
کی تعمیل اپنی حقیقت کا ثابت کرنے کی سعادت حاصل کرتا ہوں۔

بطور تمہید شاید یہ بیان کرنا بے حاصل نہ کرنا ہو گا کہ دنیا میں انسانوں کی حکومت کا باعث کیا ہوا ہے۔

دنیا میں انسان کی حکومت عام طور پر شہر پر ہے کہ حضرت آدم و حوا شجرہ ممنوعہ کے قریب گئے تو سب کے

طور پر انہیں جنت سے کال ملا اور خدا نے انہیں زمین پر بھیج دیا۔ اس پر دوبارہ جنت میں کیوں داخل کر دیا گیا اور کیوں
قید خانہ دنیا میں قیدی کو فرماں روائی دی گئی؟ معلوم ہوتا ہے کہ اسرائیلیات کے باعث یہ نیالائت مسلمانوں میں پھیلے
ہیں کیونکہ قرآنی تصریحات سے ان کی تائید نہیں ہوتی۔

قرآن مجید میں دو جگہ اس قصے کا ذکر ہے سورہ ۲ آیت ۲۵۰-۲۵۱ میں ہے۔

"قتلوا آدم من ربہ کلما یت قتاب علیہ اندہ هو التواب الرحیم قلنا اھبطا

منہا جمیعاً"

چونکہ زمین یا کائنات کی عمر طویل تر رکھی گئی اور انسان کی عمر مختصر تر۔ اس لئے ناگزیر تھا کہ آدم کی وفات کے بعد ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد کو تاقیام قیامت خلافت کرنی پڑے۔

یہ ہے انسان کی حکومت ارضی کا پس منظر۔ انسانی سماج کا ارتقاء معلوم ہے۔ اور اس کا حرف اخیر ختم الانبیاء حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے کہلوایا گیا۔

اسلامی حکومت | تبلیغ نبوی کا تاریخی مطالعہ کریں تو نظر آئے گا کہ اسلام سے مراد شروع میں خدا کا واحد کو ماننا اور

اس کو حساب دینے کے لئے صحیح علم حاصل کرنا تھا (اقراء باسم ربك الذى خلق اقرا و ربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم اس کے بعد عمل صالح کا مطالبہ ہوا۔) اما الیتیم فلا تقهر و اما السائل فلا تنهر (تبلیغ پر بہ استثناء چند ہٹول ہوا اور اذیت دی جانے لگی جس سے نہ مبلغ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑا گیا۔ نہ ایمان والے رضی اللہ عنہم کو۔ جب اذیت ناقابل برداشت ہو گئی تو ہجرت حبشہ کا مشورہ دیا گیا۔ لیکن مفسدین مکہ نے فوراً ایک وفد بھیج کر ان پناہ گزینوں کے استرداد کا مطالبہ کیا۔ نجاشی نے انصاف پسندی کے باعث انکار کیا تو اہل مکہ نے کھسیانی پٹی کی طرح رسول اکرم اور آپ کے اہل خاندان کا مقاطعہ کیا کہ کوئی نہ ان سے بات کرے نہ ان سے خرید و فروخت کرے نہ شادی بیاہ۔ اور سارے قبائل مکہ اور ان کے اطراف و اکناف کے حبیث قبائل نے اس میں شرکت کی۔ اس مقاطعے کے جو تین سال جاری رہا۔ شدت اتنی تھی کہ کئی آدمی بھوک پیاس سے مر گئے۔ اور ایک معجزہ تھا اور ایک معجزہ تھا کہ مابقی جانبر ہو سکے۔ جب مقاطعہ آخر ٹوٹا تو رسول اکرم کو ایک شدید تر ابتلا سے سابقہ پڑا۔ انیس بیوی حضرت خدیجہ اور شعیقہ بزرگ خاندان ابوطالب نے وفات پائی۔ اور نئے رئیس قبیلہ ابولہب نے رسول اکرم کو طرد (یعنی کتبہ بدر) کر دیا۔ اس کے معنی یہ تھے کہ جو چاہے حضور کو مار ڈالے۔ قبیلہ نہ آپ کی مدافعت کرے گا نہ قاتل سے باز پرس۔ اس پر مجبوراً رسول اکرم نے ترک وطن فرمایا۔ اور چاہا کہ طائف میں متوطن ہو جائیں۔ لیکن وہاں کی فضا مکہ معظمہ سے بھی بدتر نظر آئی۔ کیا کریں اور کہاں جائیں؟ اس بے بسی کے عالم میں وہ مشہور عالم دعا کی جو خاتم الانبیاء ہی سے ممکن تھی۔ اور جواب بھی دلوں کو ٹپا دیتی ہے۔

اللهم اليك اشكو ضعف قوتي، وقله جيلتي، و هواني على الناس۔ يا ارحم الراحمين
انت رب المستضعفين، وانت ربى۔ الى من تكلمتى به اى بعيد يتجهمنى ام الى عدو
ملكته امرى؟ ان لم يكنى بك على غضب فلا ابالى۔ ولكن عافيتك هي اوسع لى۔
اعوذ بنور وجهك الذى اشرقت له الظلمات، وصلحت عليه امراء الدنيا والاخرة
من أن يسذل بنى غضبك، او يعزل على سخطك۔ لك العقبى حتى ترضى دلائل ولا
قوة الا بك۔

ایک عزم مصمم کے ساتھ ملکہ ہی واپس ہوتے ہیں لیکن اس وقت حاکم قائم کرنا تھا۔ عالم اسباب کی ضرورتوں کے مطابق عدل فرماتے ہیں۔ مکے میں وہاں کے باشندے کی طرح نہیں ایک پناہ گزیں کی طرح جاتے ہیں۔ اور منافات میں پہنچ کر پہلے اپنی بیوی حضرت سوڈہ کے ایک رشتہ دار سہیل بن عمرو سے پناہ دہی کی خواہش کرتے ہیں۔ اس نے معذرت کی تو اخنس بن شریق سے جو آپ کی ماں کے خاندان سے تعلق رکھتا تھا اس نے بھی انکار کیا تو اپنی مرحوم بیوی حضرت خدیجہ کے ایک رشتہ دار مطعم بن عدی سے خواہش ظاہر کی۔ اس نے قبول کر لیا۔ اور شہر سے باہر جا کر آپ کو ساتھ لے آیا۔ مگر اس کے معنی یہ تھے کہ اب آپ شہر مکہ کی سیاست میں حصہ نہ لیں۔ یعنی تبلیغ سے باز رہیں۔ اس کا حل آپ نے یوں فرمایا۔

حج کے زمانے میں باہر سے آنے والے حاجیوں میں پرچار کریں۔ اور ممکن ہو تو جا کر اسی میں بس جائیں۔ اس کی کوشش کی اور یکے بعد دیگرے پندرہ قبیلوں کے حاجیوں میں گئے اور ناکام رہے۔ استقلال کے کیا کہنے پھر بھی ہمت نہ ہاری آخر سوٹھویں گروہ نے جو چھ اہل مدینہ پر مشتمل تھا اسلام کو فوراً قبول کر لیا۔ اور اس خلوص کے ساتھ کہ گھر جا کر اس کی تبلیغ کی اور ایک سال بعد بارہ نئے جو یا حق لوگوں کو بھیجا۔ انہوں نے بیعت کرنے کے بعد التجا کی کہ ایک مبلغ و مدرس کو مدینہ بھیجیں۔ اس کی کوشش سے ایک ہی سال بعد ہتھراؤمی حج کے زمانے میں آکر نہ صرف مسلمان ہوئے بلکہ عرض کیا کہ آپ اور سارے مصیبت زدہ مسلمان مدینہ ترک وطن کر لیں۔

مکی مسلمان بتدریج مدینہ جانے لگے تو مشرکین کو خوف ہوا کہ کہیں ایک دن یہ یکتے پرچہ ہائی نہ کر دیں۔ اس لئے جبر پر وار کرنا طے کیا۔ یعنی سرور کائنات ہی کو شہید کر دیں۔ اس پر حضورؐ اور آپ کے یار غار ابو بکر صدیقؓ بھی مدینہ روانہ ہو جاتے ہیں۔ مگر اہل مکہ اس پر بھی چین لینے نہیں دیتے۔ انہوں نے اہل مدینہ کو دھمکی لکھ بھیجی کہ یا تو وہ آل حضرت کو قتل کر دیں یا اپنے مکہ سے نکال دیں۔ ورنہ اہل مکہ مناسب تدبیریں اختیار کریں گے۔

اب رسول اکرمؐ نے محسوس فرمایا کہ مذہب کی تبلیغ کے لئے اس کی مدافعت بھی ناگزیر ہے۔ یہ ہے وہ پس منظر جس میں آپ نے مدینہ میں ایک شہری مملکت کی بنیاد رکھی۔ اس کے لئے جو تدبیریں اختیار کیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ اولاد مہاجرین کی بسربرد کا انتظام کیا اور اس کے لئے ان میں اور اہل مدینہ میں مؤاخات کی تجویز پیش فرمائی اہل مدینہ کی نیک دلی نے چشم زدن میں کتنی سو پناہ گزینوں کی ساری مشکلوں کو حل کر دیا۔ اس کے بعد آپ مدینہ اور اس پاس کے سارے مسلمانوں اور غیر مسلم قبائل کے نمائندوں کو جمع فرما کر ان سے فرمایا کہ تمہارے علاقے میں کوئی مملکت یا مرکزیت نہیں ہے۔ اور نتیجہ یہ ہے کہ ہر قبیلہ اپنے آپ پر ترکیب کرنے پر مجبور اور اپنے سے قوی تر دشمن کے مقابلے میں بے بس ہے۔ اس لئے کیوں نہیں یہاں ایک مملکت قائم کی جاتے جس میں ہر قبیلے کو آزادی بھی رہے اور دشمن سے مقابلے کے لئے ہمسایوں کی معاونت بھی۔ بات دل کو لگی اور مسلمانوں غیر مسلم عربوں اور یہودیوں

اسے قبول کر لیا۔ قبیلہ اوس کے تیس قبیلے جو ابو عامر راسب کے تابع تھے اور غالباً عیسائی تھے اس سے الگ رہے اس طرح شہر مدینہ کے ایک حصے میں ایک شہری مملکت کا قیام عمل میں آیا۔ اور اس کے لئے باہمی مشاورت سے ایک تحریری دستور بھی مدون ہوا جو من و عن تالیف میں نقل ہو کر ہم تک پہنچا بھی ہے جس کا ذکر آگے آئے گا۔

اس زمانے میں نہ صرف تبلیغ کا کام جاری رہا ہے بلکہ تہذیبی بھی اختیار کی جاتی رہی۔ شذیہ کے دیگیا مسلمان ہر جگہ سے ترک وطن کر کے مدینہ آلیں۔ اس طرح مسلمان جلد ہی ہی مدینے میں اقلیت کی جگہ اکثریت بن جائیں محرم ۲ ہجری جسے ابتدائی زمانے میں ہجرت نبوی کے صرف نو ماہ بعد مدینے کے مضافات میں بن نامی مقام پر قبیلہ اسلم کے نو مسلمانوں کی ایک نو آبادی ملتی ہے جیسا کہ سمہودی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

شہری مملکت مدینہ کی تاسیس کے فوراً بعد رسول اکرمؐ نے مدینہ کے اطراف کے قبائل پر توجہ فرمائی شمال میں جہینہ جنوب مغرب میں بنی ضمرہ بنی غفار وغیرہ کے علاقوں کا سفر کر کے ان کے سامنے بھی دفاعی حلیفی پیش کی کہ تم پر کوئی حملہ کرے تو ہم تمہاری مدد کریں گے۔ اور ہم پر کوئی حملہ کرے تو تم بھی ہماری مدد کو آؤ۔

جب اس میں معتد بہ کامیابی ہوئی اور اسلامی سرزمین کی حفاظت کے ابتدائی انتظامات حسب دل خواہ مکمل ہو گئے تو نئے کو زیر کرنے کی تدبیر شروع کی گئی۔ اور اس کے لئے جنگ کی جگہ، معاشی دباؤ کو ترجیح دی گئی چنانچہ حکم دیا گیا کہ مکے کے تجارتی کارواں (عراق، شام اور مصر) کو جانا چاہیں تو مدینے اور اس کے زیر اثر (حلیف) علاقے سے نہ گزریں۔ اہل مکہ نے اسے قبول نہ کیا اور زیر دستی گزرتا چلا۔ اس پر بدر، احد اور خندق کی جنگیں ہوئیں۔ پھر حدیبیہ کی صلح اور آخر میں فتح مکہ اور اہل مکہ کے خوش دلانہ اسلام قبول کر لینے پر اس کش مکش کو جو بیس سال جاری ہی حسن انتظام نصیب ہوا۔

اس اثنا میں دوسرے محاذوں پر بھی عملیت جاری رہی۔ اور فتح مکہ کے ڈھائی سال بعد جب رسول اکرمؐ نے وفات پائی تو اس وقت اسلامی مملکت جو سن ہجری میں شہر مدینہ کے ایک حصہ پر شروع ہوئی تھی بڑھتے بڑھتے تین ملین مربع کلومیٹر علاقے پر پھیل گئی تھی۔ اور عجوبہ روزگار یہ ہوا تھا کہ روزانہ ساڑھے آٹھ سو مربع کلومیٹر کے مسلسل الحاق کے باوجود دشمن کا مانہ مشکل سے ایک آدمی میدان جنگ میں قتل ہوتا رہا۔ دس سال کے ایک سو بیس مہینوں میں مشکل دشمن کے دو سو آدمی کھیت رہے اور تین ملین کلومیٹر کو اسلامی امن چین اور خدائی حکومت نصیب ہو گئی۔

اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ اس لئے چند نکات کی طرف اشاروں پر اکتفا کروں گا۔

تحریری دستور | رسول اکرمؐ نے تالیف عالم میں پہلی دفعہ تحریری طور پر دستور مملکت مدون اور نافذ فرمایا

ابن ہشام کی میرت رسول ﷺ نے ابو عبیدہ کی کتاب الاموال نے اور ابن ابی خثیمہ کی روایت کو ابن سید الناس نے نقل کیا ہے اور یہ باون دفعات پرستش ایک جامع دستور ہے جس میں اس زمانے کی ساری ضرورتوں کو صراحت سے بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً پہلی دفعہ میں ذکر ہے کہ مسلمان انصار و مہاجرین سے ان کے تابع ہونے والوں اور ان کے ہمراہ جنگ پر آمادہ لوگوں پرستش ایک امت قائم کی جاتی ہے جو ساری دنیا کے مقابلے میں ایک مستقل وحدت کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں یہودیوں کے لئے کامل دینی آزادی کی طرح ہے مسلمانوں میں عاقل یعنی سماجی نیچے کا نظام قائم کیا گیا ہے۔ اور بحسب طور پر قبائلیت کے خاتمے کا انتظام کیا گیا ہے۔ چنانچہ اول تو یہ حکم ہے کہ اگر ایک قبیلے کی ضرورت کے لئے اس کا اپنا معاقل سربراہ کافی نہ ہو تو دوسرے ہمسایہ قبیلوں کی انجمن ہاتھ بٹھامے اس کی مدد کریں۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ مکی مہاجرین کا ایک نیا قبیلہ قائم کیا گیا۔ اہل مکہ ایک نہیں بلکہ کثرت قبیلوں کے تھے مگر ان کی تعداد اتنی کم تھی کہ سارے مہاجرین کا ایک قبیلہ مہاجرین قرار دیا گیا۔ دوسرے الفاظ میں قبیلہ خوئی رشتہ داری پر نہیں بلکہ ہم خیال لوگوں کی خواہش اتحاد پر مبنی ہو۔ اس طرح قبائلی اختلاف کی جگہ اسلامی اتحاد ذہنوں میں راسخ کیا گیا۔ اور جلد ہی ہی دارالسلام اور دارالکفر دنیا میں صرٹ دو قومیں قبول کی گئیں۔ جب تک مسلمانوں نے اسے نہ بھلایا "اسمعوا و اطعوا ولو امر علیکم حبشی اجدع" اولاد آدم کی خوش بختی کا سامان کرتی رہی۔ مغرب جدید کی خوئی۔ رنگی۔ زبانی اور جغرافیائی قومیتیں مسلمانوں میں آئیں تو مسلمانوں ہی نہیں ساری انسانیت کے لئے خسارے کا باعث بنیں اور بدقسمتی سے ہنوز اس کا سلسلہ جاری ہے۔

اس دستور میں انصاف کو افراد یا قبیلے سے بھی لے کر مرکز کے سپرد کیا گیا ہے۔ جو اس زمانے کے لئے ایک انقلابی واقعہ تھا۔ عدل گستری اگرچہ ایک خدائے قبائلی مسرداروں کے سپرد رہی۔ لیکن ایک تو بین القبائلی جھگڑوں میں اور دوسرے مراعات (اپیل) میں مرکز سے رجوع ناگزیر تھا۔ جنگ اور صلح کو مشترکہ مفاد کا مسئلہ قرار دیا گیا اور ناقابل تقسیم یعنی یہ نہیں کہ چند کنبوں اور قبیلوں سے صلح ہو اور باقی رعایا سے جنگ۔ قانون سازی بھی مرکزی مسئلہ رہی اور ہر ملت (مسلمان، یہودی وغیرہ) من حیث الکل خود مختار رہی اور ظاہر ہے کہ اسلام کے لئے قرآن و حدیث ہی واحد ماخذ تشریح رہے۔

اس دستوری دستاویز کی کامل تحلیل یہاں سے محل ہوگی۔

طرز حکومت | قرآن مجید میں صرف بادشاہوں کا ذکر ہے۔ اچھے بادشاہ بھی جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان اور برے بادشاہ بھی جیسے فرعون اور نمرود۔ دوسرے الفاظ میں بادشاہ کوئی ممنوع طرز حکومت نہیں قرآنی آیت ان الملوک اذا دخلوا قریبہ افسدوہا سے کچھ بھی ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ یقین کے اس قول کو قرآن نے نقل کیا ہے اور وہ برے بادشاہوں کے طرز عمل سے عبارت ہے جس طرح خضر علیہ السلام کے

قصے میں بیان شدہ اچھے جہازوں کو ظلم سے ضبط کرنے والے بادشاہ کا ذکر ہے کہ:

”کان وراہم ملک یاخذ کل سفینۃ غصبا“

قرآن میں جمہوریت کا کہیں ذکر نہیں ہے اگرچہ قبل اسلام یونان و روم میں جمہوریتیں قائم ہو چکی تھیں۔ سنت نبویؐ میں مشترکہ حکمرانی کو برقرار رکھنے کا بھی ذکر ہے (جو آج کل بعض ملکوں میں پائی جانے والی جماعتی کالیمیل گورنمنٹ سے مشابہت رکھتی ہے) چنانچہ عمان میں حبشہ بن الحارثی اور عبد بن الحارثی دو بھائی مشترکہ حکمران تھے رسول

اکرمؐ نے ان کے اسلام لانے پر انہیں ان کی مشترکہ حکمرانی پر برقرار رکھا۔ اس صورت حال کے باوجود رسول اکرمؐ کی وفات پر مسلمانوں نے بادشاہت قائم نہیں کی اور نہ بادشاہت کو واجب سمجھا بلکہ صرف جائز قرار دیا، اور اپنے لئے خلافت راشدہ کو پسند کیا۔ یعنی بادشاہت سے مراد ایک خاندان میں موروثی طور پر حکمران کا پایا جانا ہوتا ہے جو ناجبات حکمرانی کرتا ہے۔ اور عموماً کارفرما حکمران اپنے کسی قریبی رشتہ دار کو اپنا جانشین نامزد کرتا ہے اور کبھی اتفاقاً وہ کسی کی نامزدگی کے بغیر جاتے تو ارباب حل و عقد اس کے کسی رشتہ دار کا انتخاب کر لیتے ہیں۔ اور کوئی دشمن فتح اور غلبہ حاصل کر لے تو اسے تسلیم کر لیتے ہیں اور پھر ایک نیا خانوادہ برسر اقتدار آجاتا ہے۔ جمہوریت میں مادام الحیات کی جگہ عین مدت کے لئے انتخاب عمل میں آتا ہے۔ جمہوریت ہی نہیں بادشاہت میں بھی حکمران کے فرائض اور اختیارات معین ہو سکتے ہیں۔

رسول اکرمؐ نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی۔ اس بیان میں حضورؐ کی توہین نہیں کیونکہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان بھی بیک وقت نبی اور بادشاہ تھے۔ رسول اکرمؐ کی وفات پر آپ کے چچا عباسؓ اور چچا زاد بھائی علیؓ کی خواہش ضرور نظر آئی کہ خانوادہ دار اور وراثتی حکومت قائم کریں۔ لیکن امام بخاریؒ کی روایت کے مطابق رسول اکرمؐ نے فرمایا تھا: ”لن نستعمل علی امرنا من امرہ“ (کوئی شخص حکومت کے کسی عہدے کا خواہش مند ہو تو ہم اسے کبھی اس پر امور نہیں کریں گے) صحابہ کی اکثریت نے جب اپنے لئے خلافت راشدہ (یعنی غیر موروثی منتخب اور مادام الحیات حکمرانی) کو پسند کیا تو خدا نے اہل بیت نبویؐ کو اس برائی سے بچا دیا جس میں بے خیالی سے ملوث ہونا چاہتے تھے۔

جیسا کہ عرض ہوا۔ خلافت راشدہ کوئی جمہوریت نہ تھی کیونکہ خلفاء راشدہ کا انتخاب معین مدت کے لئے نہیں کیا جاتا تھا جو جمہوریت کا اساسی اصول ہے۔ وہ بادشاہت بھی نہ تھی کیونکہ رشتہ دارانہ وراثت کا اس میں لحاظ نہیں رکھا جاتا تھا۔ بعض مورخوں کا بیان ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے بعد اپنے بیٹے امام حسن کو ولی عہد نامزد کیا تھا۔ اگر یہ صحیح ہے تو خانوادہ دار بادشاہت اور باپ کے بعد بیٹے کے جانشینی نہ صرف وراثت سلیمان داؤد کی آیت پاک کے مطابق ہوگی۔ بلکہ خلفائے راشدین کی نظیر بھی اس کی تائید میں

پیش کی جا سکے گی۔

خلافت راشدہ کے انتخاب میں یہیں کئی اصول کا رفرمانظر آتے ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت علیؓ کا انتخاب اربابِ عمل و عقد خود کرتے ہیں کیونکہ سابقہ حکمران کی کوئی سفارش صراحت سے موجود نہ پائی گئی۔ حضرت عمرؓ کے لئے سابق خلیفہ نے صراحت کی ان کی وفات پر چھ بہترین افراد جن کا نام اس وصیت نامے میں تھا۔ کسی ایک کا اپنے میں سے انتخاب کر لیں۔ اور اگر رائے مساوی ہو کر گنتی پڑ جائے تو ایک ساتویں رکن کو بھی نامزد کیا کہ صراحت گنتی کی حالت میں رائے دے۔ اور بھی اس فریق کے لئے جس کی طرف حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ہوں اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جب حضرت عمرؓ زخمی ہوتے تو حضرت عبدالرحمنؓ کو یاد فرمایا۔ انہوں نے خیال کیا کہ شاید مجھ ہی کو ولی عہد بنانا چاہتے ہیں۔ اس لئے آتے ہی سلام کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا کہ مجھے خلیفہ نامزد نہ کیا جائے۔ مجلس انتخاب نے انتخاب کا فریضہ حضرت عبدالرحمنؓ کے سپرد کر دیا۔ اور جیسا کہ ابن کثیر نے صراحت سے بیان کیا، انہوں نے کئی دن اور کئی رات شہر مدینہ کے ہر طبقے کے لوگوں سے رائے پوچھیں۔ عالموں سے بھی۔ تاجروں سے بھی۔ عامی مہاجرین سے بھی۔ طلبہ سے بھی۔ اساتذہ سے بھی۔ مرووں سے بھی۔ عورتوں سے بھی اور دیہاتوں سے بھی۔ ان ہزاروں آدمیوں میں سے صرف دو حضرت علیؓ کے لئے اور باقی حضرت عثمانؓ کے لئے تھے۔ اس رائے طلبی کے بعد بھی انہوں نے دونوں امیدواروں سے پوچھا۔ کیا آپ وعدہ کرتے ہیں کہ قرآن اور سنت نبویؐ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی نظیروں کے مطابق عمل کرو گے؟

حضرت عثمانؓ نے ہاں کہا۔ اور حضرت علیؓ نے کہا کہ قرآن و حدیث بے شک۔ لیکن ابو بکرؓ و عمرؓ کی طرح مجھے بھی اجتہاد کا حق ہے۔ اس پر حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف نے حضرت عثمانؓ کے انتخاب کا اعلان کیا۔ جہاں تک امام حسینؓ کا تعلق ہے ہم نے ابھی اوپر بیان کیا کہ بعض مورخوں کے مطابق انہیں ان کے والد حضرت علیؓ نے اپنا جانشین نامزد کیا تھا اگرچہ دوسرے مورخ کہتے ہیں کہ ان کے الفاظ یہ تھے۔

”حسن کی بیعت کا نہ میں تمہیں حکم دیتا ہوں اور نہ اس سے منع کرتا ہوں“

اقتدارِ اعلیٰ | اقتدارِ اعلیٰ سے مراد یہ ہوتی ہے کہ قانون سازی ہو یا کوئی ادارہ و انتظامی امر، صرف آخر کیسے حاصل ہو؟ اس سلسلے میں اکثر اسلامی ممالک میں آج کل ڈیموکریسی کی اصطلاح روز افزوں استعمال ہونے لگی ہے۔ اس لفظ کے لغوی معنی ہیں عوام الناس کی حکومت۔ یعنی اہل ملک کی اکثریت کو اقتدارِ اعلیٰ حاصل ہے اور یہ ہر امر میں۔ عوام یا ان کے نمائندے مذہب کو بھی بدل سکتے ہیں دن کو رات یا رات کو دن کہہ سکتے ہیں۔ اگرچہ وہ ایسا نہ کریں۔ لیکن انہیں ایسا کرنے کی کامل آزادی حاصل ہے۔ اس وجہ سے یہ اصطلاح اسلامی حکومت کے لئے موزوں نہیں۔ اس لئے پاکستان نے یہ طے کیا تھا کہ اقتدارِ اعلیٰ خدا کی ذات کو حاصل ہے اور یہ انسان کی ذات

میں دیا گیا ہے یعنی خدا و رسولؐ نے جو احکام دے دیے ہیں وہ بدلے نہیں جاسکتے اور قرآن و سنت کے سکوت کے وقت قرآن و سنت میں بتائے ہوئے اصول کے مطابق احکام کا استنباط کیا جائے۔ خاص کر حدیث معاذ رضی اللہ عنہ

”تکم بکتاب اللہ۔ فان لم تجد فبسنة رسول اللہ؛ فان لم تجد اجتهد برائ“

قرآن میں بارہا مشورت پر زور دیا گیا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں سببیین رجلا لم یقاتنا میں کثیر جماعت کی ایک متناسب قلیل جماعت کے ذریعے سے نمائندگی کا جواز بھی بتایا گیا ہے لیکن طریقہ انتخاب کی تفصیلات نہ ہونے کا مقصد یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس بارے میں انسان کو حسب ضرورت عمل کی آزادی ہے۔

جو لوگ انتخاب کرتے ہیں انہیں معزول کرنے کا بھی حق ہونا ناگزیر ہے مثلاً ہمارے بڑے فقہاء میں سے کاسانی (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۱۶۶) نے خلیفہ کو وکیل سے مشابہت دی ہے اور جس طرح کوئی موکل جب چاہے اپنے وکیل کو معزول کر سکتا ہے۔ خلیفے کو بھی اصحاب حل و عقد معزول کر سکتے ہیں۔ ان حالات میں حکمران کے اداام العمر انتخاب میں کوئی عملی قباحت بھی نہیں رہتی۔ ملک کی مجلس مشاورت جب چاہے نااہل حکمران سے گلو خلاصی کر سکتی ہے۔ موقتی انتخاب میں اچھے حکمران کے تجربوں سے محرومی سے سابقہ رہتا ہے۔

یہ بھی یاد دلانا چاہیے کہ اسلامی نظام میں بیعت کو ہمیشہ سے اہمیت رہی ہے۔

رسول اللہؐ پر ایمان لانے والے لوگ بھی بیعت کرتے اور اطاعت کا وعدہ کرتے تھے۔ اگر کسی حکمران نے اپنے جانشین کو نامزد بھی کیا ہو تو وہ صرف سفارش ہوتی ہے۔ اور اس کی تکمیل کے لئے ارباب حل و عقد بیعت کرتے ہیں جو لوگ بیعت کر کے کسی کو مامور کرتے ہیں تو وہ معزول بھی کر سکتے ہیں۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ خود حکمران استعفا بھی دے سکتا ہے۔ اس سلسلے میں امام حسن کی مثال دی جاسکتی ہے۔ حضرت علی کی وفات پر ان کے تابعین نے امام حسن کی بیعت کی لیکن فوج میں اتنی بد نظمی تھی کہ انعام و اکرام کے مطالبے پر جب امام حسنؑ نے حسب دل خواہ رقم تقسیم نہ کی تو فوج نے خلیفہ کا خیمہ ٹوٹ لیا اور وہ زخمی ہو کر جان بچا کر وہاں سے بھاگ سکے اور مدینے میں پناہ لی۔

اس کے بعد حضرت معاویہؓ سے انہوں نے معاہدہ کر کے اپنی خلافت سے ان کے حق میں دست برداری دی اور یہ شرط کی کہ حضرت معاویہؓ کے بعد وہ ساری اسلامی سر زمین کے خلیفہ ہوں گے مگر وہ حضرت معاویہؓ کے جیتے جی فوت ہو گئے۔

غیر سرایت | اسلام نے ”لا اکراہ فی الدین“ کا قابل نام اصول قائم کیا ہے۔ اسی طرح غیر مسلم لوگ اگر رعایا بننا قبول کریں تو انہیں یہ طرح کی آزادی رہتی ہے۔ اور اس سلسلے میں ”ول یحکم اہل الانجیل بما انزل اللہ فیہ“ کا اصول بھی قرآن مجید نے صراحت سے واجب قرار دیا ہے۔ نتیجہ یہ ہے کہ عہد نبوی ہی سے غیر مسلموں کو اسلامی

مملکت میں نہ صرف ضمیر دین اور عبادت کی، بلکہ قانون کی بھی خود اختیاری حاصل رہی ہے۔ کسی مقدمے کے چلبے دیوانی ہو یا فوجداری۔ فریقین مثلاً عیسائی ہوں تو عدالت بھی عیسائی۔ حاکم عدالت بھی عیسائی اور قانون بھی عیسائی ہوتا ہے اور مراعات اپیل، تک اسلامی عدالت میں نہیں آتا۔

اس میں دو ایک ذیلی استثناء ہیں۔ اگر غیر مسلم فریقین خود اپنی ملی عدالت کو ترک کریں اور اسلامی عدالت میں رجوع کریں تو اس سے انکار نہیں کیا جاتا۔ اصولاً تو اس صورت میں فریقین پر اسلامی قانون نافذ ہونا چاہیے تھا۔ لیکن عہد نبوی کی متعدد نظیریں ہیں کہ رسول اکرمؐ نے ان غیر مسلموں پر جو آپ کے پاس رجوع ہوئے تھے انہیں کاح قانون نافذ فرمایا۔ غالباً اسی وجہ سے امام محمدؒ شیبانی نے اپنی کتاب السیر الکبیر میں تصریح کی ہے کہ ان کے زمانے میں مسلمان قاضی غیر مسلم فریقین پر انہیں کے قانون کے مطابق فیصلہ کیا کرتا تھا۔

دوسرا مسئلہ جس میں چھپی ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ کسی مقدمے کے فریق دو مختلف ملتوں کے ہوں ایک عیسائی اور ایک یہودی، یا ایک مسلمان اور دوسرا غیر مسلم۔ اس کا تعلق تصادم قوانین (کنفلیکٹ آف لا) سے ہے۔ اور علی العموم مدعی علیہ کے قانون کے مطابق فیصلہ کیا جاتا ہے۔ غیر مسلم رعایا کو مذہبی اور قانونی خود اختیاری دینے سے تجربہ بتاتا ہے کہ اسلامی حکومت کو کبھی نقصان نہ پہنچا۔ خلفائے راشدین کے زمانے سے لے کر حروب صلیبیہ اور اس کے بعد تک کی ان گنت نظیریں ہیں کہ جب کبھی کسی غیر مسلم حکمران نے اسلامی سرزمین پر حملہ کیا اور اپنے ہم مذہب ذمیوں کو اکسایا کہ بغاوت کریں تو انہوں نے ہمیشہ یہ جواب دیا کہ ہم تیری رعیت بننے پر مسلمانوں کی رعیت رہنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ عیسائی مورخوں اور پارٹیوں نے جل کر ان "فضیحت آمیز" جوابات کا ذکر کیا ہے۔ اس قانونی مرکز گریزی سے بعض دشواریاں پیدا ہو سکتی ہیں۔ لیکن مسلمانوں کو اس کا چودہ سو سال سے تجربہ ہے۔ مثلاً غیر مسلم رعایا کو شراب نوشی اور شراب فروشی کی آزادی رہ سکتی ہے۔ اور مسلمان اس سے "فائدہ" نہیں اٹھاتا۔ غیر مسلم کتابیہ عورت سے مسلمان نکاح کرے تو غذا کے علاوہ بچوں کی تعلیم و تربیت کے مسئلے بھی پیدا ہوتے ہیں مشترکہ مسائل میں غیر مسلم رعیت کو مشاورت میں بھی شریک رکھا جاتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ کے زمانے کی نظیریں اس بارے میں موجود ہیں۔

مالی مسائل میں چند نکات قابل ذکر ہیں۔ غیر مسلم رعیت کو شراب و خنزیر جیسے امور ہی میں نہیں بلکہ نقد رقم کی زکوٰۃ سے بھی مستثنیٰ رکھا گیا ہے۔

معلوم ایسا ہوتا ہے کہ مسلم اور غیر مسلم نظم و نسق کو الگ الگ رکھا گیا تو غیر مسلم ملت کے انتظامی مصارف کے لئے زکوٰۃ النقدین سے اسلامی مرکزی حکومت نے دست برداری دے دی اور وہ رقم غیر مسلم خود وصول کرتے اور خود خرچ کر سکتے تھے۔

دیگر محاصل (ٹیکس) مثلاً زکوٰۃ التجارہ، زکوٰۃ الارض، زکوٰۃ المعادن وغیرہ مرکزی حکومت ہی سے متعلق اور چونکہ غیر مسلم سود خوری کی آزادی سے زیادہ تیزی سے متحمل ہو جاتی ہے اس لئے اس سے بعض محاصل زیادہ بڑی شرح سے لئے جاتے ہیں، مثلاً زکوٰۃ التجارہ مسلمان سے ڈھائی فیصد تو ذمی سے پانچ فیصد اور خطی سے ۱۰ فیصد لی جاتی رہی۔ زکوٰۃ الارض میں مسلمان سے پیداوار کا عشر لیا جاتا تو غیر مسلم سے معاہدات کے مطابق معینہ خراج لیا جاتا اور یہ ہر علاقے میں مختلف رہا ہے ایسی بھی نظریں ہیں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن سعود رضی اللہ عنہ نے ایک ذمی سے اس کی خراجی زمین خریدی تو اسلامی حکمہ مالہ نے ان سے عشر کی جگہ سابقہ خراج ہی کی مقدار میں محصول کا مطالبہ کیا تھا۔

ہمزبور عجیب سا مسئلہ ہے اپنے فرزند ابراہیم کی وفات پر رسول اکرم کا یہ قول مروی ہے کہ اگر وہ زندہ رہتا تو میں اس کی ماں کی قوم یعنی قبیلوں سے جزیہ معاف کر دیتا۔ اسی طرح حضرت عمر کا یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ جب ایک قحط کے زمانے میں ایک یہودی نے نہر سوینہ کی پیشبرد نہر کے مقام کی نشاندہی کی جو ٹی سے بھر کر غائب ہو چکی تھی۔ اور وہاں حضرت عمرؓ نے نہر امیر المومنین کھدوا کر مصر سے بحیرہ قلزم کو ملا دیا اور مصر سے کشتیاں راستہ دینے کے قریب بندرگاہ تک پہنچ سکیں۔ تو حضرت عمرؓ نے خوش ہو کر اس یہودی کو تاجر جزیہ سے مستثنیٰ فرما دیا۔

پاکستان کے آغاز پر جب ایک مجلس تعلیمات اسلامی قائم کر کے مجلس دستور ساز کی اسلامی کا اہتمام کیا گیا تو اس مجلس نے مذکورہ نظائر کی موجودگی کے علاوہ اس امر پر بھی توجہ منعطف کرائی تھی کہ آج کل غیر مسلم مملکتوں میں لاکھوں کروڑوں مسلمان بستے ہیں اور ہندو، عیسائی اور یہودی مملکتوں میں رہنے والے مسلمانوں پر اسلامی مملکتوں کے جزیہ کے رد عمل کا امکان ہو گا۔ یہ امر البتہ اسلامی مملکتوں کے غور کا محتاج ہے کہ ان کے ہاں تو عیسائی یہودی اور ہندو وغیرہ غیر مسلم داخل خود اختیاری رکھتے ہیں۔ لیکن مغربی ممالک میں نہ صرف غرضی مقیم بلکہ وہاں کی مسلم رعایا کو بھی نکاح، طلاق، وراثت جیسے مسائل شخصی میں بھی اسلامی قانون پر عمل کی اجازت نہیں ہے۔ جب اسلامی مملکتوں کے لئے آسان ہے کہ اپنی دوست غیر مسلم مملکتوں کو دوستانہ مشوروں کے ان کے ہاں بھی مسلمان ساکنین کو مقامی قانون سے مستثنیٰ کر کے اسلامی قانون پر عمل کرنے کی اجازت دی جائے۔

مشترقات | حکومت کے فرائض، مغرب میں تنفیذ، انتشار بعیہ اور علیہ تک محدود سمجھے جاتے ہیں۔ اسلامی تصور حکومت میں ثقافہ کے اضافہ کرنے پر مجبور ہے۔ کہ اسلام کا مقصد حیات ہی حکومت الہی کا پرچار ہے۔ شعائر اسلامی کا ثقافت اسلامی مملکت میں نہ ہونے کہاں ہو سکے گا؟ اس کی تفصیل میں گئے بغیر شاید عورت کے پردے کے متعلق چند الفاظ پر اس حقیقت پر داشت کو ختم کیا جاتا ہے۔

عورت کے لباس کے متعلق آج کل مسلمان اہل قلم میں کچھ اختلاف نظر آتا ہے بعض لوگ کہہ رہے ہیں کہ چہرہ اور ہاتھ کو ڈھانکنا ضروری نہیں اگر یہ لوگ دو حدیثوں سے استدلال کرتے ہیں۔ ایک حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا کا بیان ہے کہ ایک دن وہ رقیق لباس میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں گئیں۔ تو فرمایا۔ اے اسماء! جب عورت بالغ ہو جائے تو اسے سارا بدن ڈھانکنا چاہئے، بجز چہرے اور ہاتھوں کے۔

دوسری حدیث یہ ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وعظ فرمایا تو سانوے رنگ کی ایک عورت نے اٹھ کر کچھ سوال کیا۔ اور حضور نے اسے جواب دیا (یعنی عورت بے نقاب تھی)۔ اور اسے سب لوگوں نے دیکھا۔ ان دونوں حدیثوں کا زمانہ معلوم نہیں۔ آیا نقاب کی آیتوں کے نزول سے پہلے کی ہیں یا بعد کی۔ دوسرے حضرت اسماء کے متعلق یہ نہ جھوٹا چاہئے کہ وہ حضور کی سالی یعنی خرم تھیں (کہ وہ بہنوں سے بیک وقت نکاح نہیں کیا جاسکتا) اور سالی سے پردہ نہیں کیا جاتا۔ اور نقاب کے سلسلے میں اجنبیوں، قریبی رشتہ داروں اور محرموں میں فرق کیا جاتا ہے۔ سانوے رنگ والی عورت کے قصے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ وہ کوئی آزاد عورت تھی یا لونڈی (اور لونڈی کو نقاب کرنے کی ضرورت نہیں) نہ یہ معلوم کہ وہ جوان عورت تھی یا معمر کہ معمر عورت کو بھی نقاب کی ضرورت نہیں۔

ان حالات میں مذکورہ حدیثوں سے عام عورت کے متعلق استدلال بحث طلب ہو جاتی ہے۔ عام اسلامی قانون قرآن کی دو آیتوں میں ہے۔ پہلے جلا سب کا حکم نازل ہوا اور عورتیں گھر سے باہر جاتیں تو برقعہ پہن لیتیں اور سارا چہرہ بھی ڈھانپ لیتیں (اور راستہ دیکھنے کے لئے ایک آنکھ بابتہ نقاب سے باز رکھ لیتیں) ان سے ظاہر ہے کہ نقاب یا چہرہ میں شوج کے مافیہ بین سے پردہ کی ضرورت نہیں۔ اس پر خرم صحن کی آیت نازل ہوئی کہ اجنبی مردوں سے جہاں گیا کہ گھر میں شوج کے مافیہ بین سے پردہ کی ضرورت ہے۔ کام کاج سے روکنے یا کمانے کی ممانعت کا سوال نہیں۔ نہ تعلیم کی بندش بلکہ صرف اجنبیوں کے سامنے نقاب ڈالنے کا حکم ہے۔

میں مومن ہوں کہ مجھے اپنے ناچیز خیالات کے عرض کرنے کی عفت بخشی گئی۔ ممکن ہے میرے خیالات پر اعتراض کی گنجائش پائی جائے اور میں خوشی سے اپنے خیالات بدلنے پر آمادہ ہوں۔ اگر کوئی بدل چہرہ بیان کی جائے۔ وما توفیقنا الا باللہ۔

کتبیا م - (میری ناچیز تالیفیں)

Constitutional Problems in Early Islam
(in Islam Tethikleri Enstitüsü Dergisi, Faculty
of Lettres, University of Istanbul, V/1-4, 1975.)

The First Written-Constitution in the
World, an important document of the time of the
Prophet, Lahore, 3rd ed. 1975.

Muslim Conduct of State, Lahore 6th ed. 1973.

Political Significance of Zakat, (in
Proceedings of All Pakistan Political Science
Conference, session Lahore 1950)

Budgeting and Taxation in the Time of
the Holy Prophet (in Journal of Pakistan Histo-
rical Society, III/1, 1955; and also in Islamic
Review, Working/England, vol. 44/11, 1956.)

A Suggestion for an Interest-Free
Islamic Monetary Fund (in Islamic Review, Working
England, vol. 43/6, 1955.)

The Notion of Khilafat and its Modern
Application (in Islamic Review, Working/England,
vol. 45/3, 1957; and Journal of Pakistan Historical
Society, Karachi, IV/4, 1956.)

Le Prophete de l'Islam, sa vie et son oeuvre 4e
ed. Paris 1979 Le Saint Coran, traduction et notes,
10e ed. Beyrouth 1979, sous presse.

عہد نبوی میں نظام حکمرانی (طبع ثالث کراچی ۱۳۹۹ھ زیر طبع) بنوک انقرض بدون ربا داکوتیت، مکتبہ المنار،

خوشخبری دعوات حق کی دوسری جلد

شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ کے فضیلت و مواعظ اور ارشادات کا عظیم الشان مجموعہ علم و حکمت کا گنجینہ
جس کی پہلی جلد کوہِ طہقے میں سراہا گیا۔ اور اہل علم و خطباء اور تعلیم یافتہ طبقہ نے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ اور جس کا کوئی ایک
نسخہ بھی اس وقت دستیاب نہیں — الحمد للہ اگر انتظار شدید کے بعد اس کی دوسری جلد کتابت و طباعت کے
مراحل سے گزر کر عنقریب شائقین تک پہنچنے والی ہے۔ تقریباً ساڑھے پانچ سو صفحات پر مشتمل اس دوسری
جلد میں بھی دین و شریعت، اخلاق و معاشرت، علم و عمل، نبوت و رسالت، شریعت و طہقیت کا کوئی پہلو ایسا نہیں
جس پر حضرت مدظلہ نے عام فہم اور درد و سوز میں ڈوبے ہوئے انداز میں گفتگو نہ کی ہو۔ آج ہی اپنا آرڈر دیک کر اپنے
ورنہ جلد اول کی طرح اس کی نایابی پر افسوس کرنا پڑے گا۔ قیمت چالیس روپے
مؤتمرا المصنفین۔ دارالعلوم حقانیہ۔ اکوڑہ خٹک پشاور

پاکستان آرمی میں

جونیئر کمیشنڈ آفیسریوں کی ضرورت

پاکستان آرمی میں جونیئر کمیشنڈ آفیسریوں کی چند اسمیاں خالی ہیں جنہیں پُر کرنے کیلئے مطلوبہ قابلیت کے مالک حضرات کی ضرورت ہے شرائط ملازمت حسب ذیل ہیں:-

تعمیمی قابلیت: (الف) حکومت پاکستان کے منظور شدہ کسی دینی مدرسہ سے درس نظامی میں فارغ یا فاضل کی سند۔
(ب) پاکستان کے کسی بورڈ سے میٹرک یا سکندری سکول سرٹیفکیٹ

عمر: ۱۵ نومبر ۱۹۷۹ء کو ۱۸ سے ۳۵ سال

عہدہ یا تنخواہ: ملازمت کے لئے منتخب امیدواروں کو نائب خطیب (نائب صوبیدار) کا عہدہ دیا جائے گا۔ فوجی وردی کے بجائے وہ منظور شدہ شہری لباس زیب تن کریں گے جو فوج کی طرف سے مفت مہیا کیا جائے گا۔ فوج کے جونیئر کمیشنڈ آفسروں کی طرح انہیں اوپرو اریٹک میں ترقی کی گنجائش ہوگی۔ ان کے عہدہ کا نام اور تنخواہ کا موجودہ سکیل حسب ذیل ہوگا۔

(الف) نائب خطیب (نائب صوبیدار) ۵۰۰ - ۲۰ - ۷۰۰ روپے

(ب) خطیب (صوبیدار) ۵۷۵ - ۲۵ - ۷۷۵ روپے

(ج) خطیب اعلیٰ (صوبیدار میجر) ۷۲۵ - ۳۵ - ۹۹۰ روپے

الاولئس و دیگر مراعات: وہ تمام الاولئس و دیگر مراعات جو فوج کے متقابل جے سی او صاحبان کو حاصل ہیں انہیں بھی حاصل ہوں گے۔ مثلاً ذات کیلئے مفت راشن مفت رہائش (جہاں موجود ہو) ورنہ کوآرٹرا الاولئس اپنے اور بیوی بچوں کیلئے مفت طبی سہولت

سفر کی مراعات پنشن گریجویٹ اور بیمہ کی مراعات وغیرہ وغیرہ ملازمت کی جگہ: پاکستان میں یا پاکستان سے باہر کسی بھی جگہ۔

ترتیبیت: منتخب امیدواروں کو فوجی زندگی سے شناس کرانے کی خاطر خاص تربیت بھی دی جائیگی جو درجہوں پر مشتمل ہوگی۔

اللق انتخاب: (الف) امیدواروں کی سہولت کے مطابق مختلف مقامات پر ابتدائی امتحان اور انٹرویو کی اطلاع امیدواروں کو دیدی جائیگی۔
(ب) طبی معائنہ (ج) آخری انتخاب جنرل ہیڈ کوارٹر راز راولپنڈی میں ہوگا جس کے نتیجہ کی اطلاع امیدواروں کو دیدی جائے گی۔

درخواستوں کی آخری تاریخ: درخواستیں مجوزہ فارم پر شعبہ دینی تعلیمات آرمی ایجوکیشن ڈائریکٹریٹ آئی جی ٹی اینڈ ای برانچ جنرل ہیڈ

کوآرٹر راولپنڈی کو ۱۵ نومبر ۱۹۷۹ء تک پہنچ جانی چاہئیں۔ درخواستوں کے فارم مذکورہ بالا شعبہ دینی تعلیمات سے مبلغ -/۲ روپے ٹکٹ لگے

ہوئے لفافے بھیجا کر حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ فارم طلب کرتے وقت اپنی قابلیت اور سند الفرائض کے بارے میں پوری معلومات لکھیں

نامہ فارم خالص نہ ہوں۔

نوٹ:- جو دو دفعہ انٹرویو میں ناکام رہے ہوں وہ درخواستیں نہ بھیجیں۔

بے خوف خدمت - بے خوف قیادت

وضو قائم رکھنے کے لئے جو تے پہننا بہت ضروری ہے ہر مسلمان کی کوشش ہونی چاہیے کہ اس کا وضو قائم رہے۔

سروس انڈسٹریز

پائیدار - دلکش - موزوں اور
واجبی نرخ پر جو تے بنائی



سروس شوز

قذافی حسین قذافی

حضرت مولانا مفتی عتیق الرحمن عثمانی
ندوة المصنفین دہلی

اسلامی حکومت کا ایک بنیادی اصول

شوری

یہ مقالہ حضرت مفتی صاحب نے نفاذ شریعت کے بین الاقوامی

سیمینار منعقدہ ۹-۱۰-۱۱ اکتوبر کو اسلام آباد میں پڑھا

اسلامی حکومت کے اصول و مبادی بہت سے ہیں اس مختصر وقت میں ان سب کے بارے میں کچھ کہنا دشوار ہے دوسرے اصولوں کے متعلق دیگر فضلاء گرامی اپنے خیالات پیش کریں گے۔ میں اس موقع پر اسلامی حکومت کے اصول شوری کے بارے میں عرض کرنا چاہتا ہوں اور وہ بھی اختصار کے ساتھ۔ کیونکہ عام مشاہدہ یہ ہے کہ اس طرح کے اجتماعات میں کسی طویل مقالہ کا پڑھنا ممکن نہیں ہوتا۔

شوری درحقیقت رائے عامہ کے اظہار کا نام ہے مفردات القرآن میں امام راغب اصفہانی نے تصریح کی ہے کہ شوری کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کی رائے معلوم کی جائے اور یہی اصول ہے جو موجودہ زمانے کے پارلیمانی نظام کی بنیاد ہے اور جس کی داغ بیل اسلام نے اس وقت ڈالی تھی جب کہ یورپ جمہوریت اور پارلیمنٹ کے مفہوم سے بھی نا آشنا تھا اُن حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا و شاورہم فی الامر یعنی حکومت کے معاملات میں نظام شوری اختیار کیجئے اور مسلمانوں کے اجتماعی معاملات کے بارے میں یہ اصول طے کر دیا گیا۔ کہ امرہم شوری بینہم یعنی ان کے تمام کام شوری کے ذریعہ انجام پاتے ہیں۔

اسلامی قانون کے ماہرین اور علماء اسلام کے نزدیک یہ بات طے ہو چکی ہے کہ شوری اسلامی حکومت کی اساس اور اس کے فیصلوں کی بنیاد ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ارشاد فرمایا کہ اللہ اور اس کا رسول اگرچہ شوری سے مستغنی ہے مگر یہ حکم امت کے لئے رحمت ہے اور جو اس حکم پر عمل کرے گا وہ اعلیٰ درجہ کی راہ نمانی سے محروم نہ ہوگا۔ اور جو شوری کو ترک کرے گا وہ غلط روی سے بچ نہ سکے گا۔ (روح المعانی)

ابن جریر کی روایت ہے۔ قناتوہ کہتے ہیں۔ آل حضرت کو وحی نازل ہونے کے باوجود اپنے اصحاب سے مشورے کا حکم ملتا تھا اور یہ اس لئے تھا کہ قوم کو پورا اطمینان حاصل ہو جاتے۔ اور یہ کہ شوری امرت کے لئے قانون بن جاتے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں میں نے کسی ایسے شخص کو نہیں دیکھا جو اپنے رفقاء سے مشورہ کرنے میں اتنا زیادہ سرگرم ہو جس قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ (ترمذی)

اسی مفہوم کی حدیث حضرت عائشہؓ سے بھی مروی ہے۔ ایک مرتبہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو تحریری طور پر ہدایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قانون شوری پر عامل تھے تم بھی لازماً اس پر عمل کرنا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ حضرت عمرؓ کے تعامل سے یہ بات ثابت ہے کہ وہ عورتوں سے بھی مختلف معاملات میں رائے لیتے تھے۔ تفسیر مظہری جلد دوم ص ۱۶۱

مولانا ثناء اللہ پانی پتی نے ضحاک کا ایک بیان نقل کیا ہے کہ فاروق اعظم نے عورتوں کو بھی حق رائے دہی دیا تھا۔ ان امور کی روشنی میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ امیر کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے لئے ایک مجلس شوری بنائے کیونکہ ایک شخص ہر معاملہ میں اتنی واقفیت اور مہارت نہیں رکھتا جتنا معاشرہ کے دوسرے افراد رکھتے ہیں۔ مگر دور میں اجتماعی مشوروں کے لئے دار ارقم کو مجلس شوری کا ایوان بنایا گیا تھا۔ مدنی دور میں حضورؐ کے زمانہ تک کھلے میدانوں کو بھی اس مقصد کے لئے استعمال کیا جاتا تھا اور مسجد نبویؐ میں اس طرح کے اجتماعات ہوتے تھے۔ خلافت راشدہ میں سب سے پہلے سقیفہ بنی ساعدہ سے ایوان شوری کا کام لیا گیا۔

جب اسلامی حکومت کے ایک اصول اور اساس کی حیثیت سے شوری کا مسئلہ زیر بحث آتا ہے تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ امیر حکومت یا خلیفہ وقت یا امام المسلمین شوری کے فیصلے کا پابند ہے یا نہیں ہم اپنے اس مقالہ کو اس بحث پر مرکوز کرنا چاہتے ہیں اور یہ اس لئے کہ اسلامی نظام حکومت میں امیر کی حیثیت ان کے نزدیک آمر مطلق یعنی ڈکٹیٹر کی ہو جاتی ہے۔ اور شوری کی حیثیت اور اہمیت صفر کے درجہ میں پہنچ جاتی ہے۔ لیکن حقیقت اس کے برعکس ہے اسلامی حکومت، شوروی حکومت اور امام اس کا بااختیار رہنا اور صاحب تنقید قوت ہے۔ اس لئے قدرتنا امام شوری کے اختیارات کا نام نہ ہے۔ اور انتظامی معاملات میں مجلس شوری کے فیصلوں کا ترجمان۔ قرآن کریم میں ہے۔ امہم شوری بینہم یعنی مسلمانوں کے معاملات اور انتظامی امور آپس کے مشورہ سے انجام پاتے ہیں یہ حکم عام ہے اور حکومت کے صدر نشین کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ مجلس شوری کے فیصلہ دینے کے بعد اپنی اسی ذاتی رائے پر عمل کرے جو مجلس شوری کے فیصلہ کے خلاف ہو حکومت کے امیر اور سربراہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ ارباب حل و عقد سے مشورہ لے اور اس مشورہ کی پابندی کرے۔

بہت سے حضرات کو قرآن مجید کی ایک دوسری آیت سے غلط فہمی ہوتی ہے اور انہوں نے اس سے غلط نتیجہ نکالا ہے وہ آیت یہ ہے و مشاورہم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی اللہ یعنی معاملات میں اپنے اصحاب سے مشورہ

کہ لیا کیجئے۔ اور جب آپ معاملہ متعلقہ میں عزم کریں تو اعتماد خدا ہی پر رکھئے۔

ان الفاظ سے بہت سے لوگوں کو یہ خیال پیدا ہو گیا کہ مشورہ کرنا تو امام کے لئے ضروری ہے مگر مشورے کی پابندی ضروری نہیں ہے۔ آئیے غور کریں کہ عزم سے پیدا ہونے والی رائے شوری کے فیصلے کی پابند ہے یا نہیں۔ غور فرمائیے کہ قرآن میں شوری کو پہلے ذکر کیا گیا ہے اور عزم کو بعد میں۔ اس لئے منشاء اور مقصد یہ ہے کہ کسی معاملہ کو طے کرنے کے لئے مجلس شوری طلب کیا جائے۔ اور یہ مجلس جو فیصلہ کر دے وہ عزم کی بنیاد بن جائے۔ ظاہر ہے کہ اگر امیر یا امام شوری کے فیصلہ کو نظر انداز کر دیا کرے گا اور ذاتی و شخصی رائے پر عمل کرتا رہے گا تو یہ بات مجلس شوری کے لئے ازالہ حیثیت عرفی کے مراد ہوگی۔ اور ایسے امیر اور ایک ڈکٹیٹر کے درمیان کیا فرق رہ جائے گا۔ دوسری بات یہ ذہن میں رکھنے کی ہے۔ اس آیت میں خطاب بطور خاص رسول کریم صلعم سے ہے اور پیغمبر کے احکام شوری کے باوجود بھی واجب التعمیل ہوتے ہیں۔ کیونکہ پیغمبر کی ایک حیثیت تو یہ ہوتی ہے کہ اس زمین پر خدا کی آواز ہوتی ہے۔ اس آیت کی رو سے کسی صدر حکومت کو وہ اختیارات حاصل نہیں ہوتے جو آپ کی ذات کو مخاطب کر کے آپ کے ساتھ مخصوص کر دئے گئے ہوں۔ ہمارا مقصد اس بحث سے یہ ہے کہ اس بات سے اگر کسی کو انکار ہے کہ عزم کا تعلق مجلس شوری کے فیصلہ سے بھی ہے تو بھی یہ بات نظر انداز کرنے کی نہیں ہے۔ کہ حکم آپ کی پیغمبرانہ حیثیت کی وجہ سے آپ کے ساتھ مخصوص ہے۔ امر ہم شوری بینہم یعنی مسلمانوں کے کام شوری سے طے پاتے ہیں۔ قرآن میں یہ الفاظ ایک متقل دفعہ کی صورت میں موجود ہیں۔ اور اس کے خلاف کسی حکومت کا کوئی امیر حرکت نہیں کر سکتا۔ چنانچہ ابن کثیر نے آیت عزم کی تشریح کرتے ہوئے حضرت علیؑ کی یہ روایت نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دریافت کیا گیا کہ عزم سے کیا مراد ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا : مشاورۃ اهل الوائۃ ثم اتباعہ یعنی اہل الرائے کا باہمی مشورہ اور اس کے بعد شوری کے فیصلہ کی پیروی تو عزم حقیقت میں وہ ارادہ ہے جو امام کے دل میں ہو گا۔

کار بند ہونے کے لئے پیدا ہوتا ہے۔ اسی آیت عزم کے سلسلہ میں احکام القرآن میں امام ابو بکرؓ کا بھروسہ واضح طور پر لکھا ہے وفي ذکر العزیزۃ عقب المشارۃ دلالت علی انها صددت عن المشورۃ یعنی قرآن میں عزم کا ذکر شوری کے بعد آیا ہے۔ اور یہ اس کی دلیل ہے کہ فیصلہ اور عزم وہی معتبر ہے جو شوری کے فیصلہ کا نتیجہ ہو اور شوری سے صادر ہو ہو۔ حافظ ابن کثیر نے بھی یہی لکھا ہے۔ ان تمام تصریحات کے بعد امام کے شخصی فیصلہ کو شوری کے فیصلہ پر ترجیح دینا درست نہیں ہوگا۔

اگر کسی کا ذہن ان تصریحات سے مطمئن نہیں ہوتا ہے اور اس کا یہ اصرار قائم رہتا ہے کہ امام کے شوری کے فیصلہ کے پابند ہونے پر کوئی صراحتہ النص موجود نہیں ہے تو وہ اس بات کا اقرار کم سے کم کریں گے۔ کہ اس دائرہ خاص میں کوئی واضح اور متعین حکم موجود نہیں ہے۔ ان اصحاب کے لئے اکیلے سوچنے کی بات یہ ہے کہ نبوت اور

خلافت راشدہ کے عہد کو چودہ سو سال گزر چکے ہیں۔ خلفائے راشدین کا درجہ تو بہت اونچا ہے۔ اب جو لوگ مسلمانوں میں ہیں وہ تقویٰ، خوفِ خدا اور احساسِ ذمہ داری میں ان کے خاک پا کے برابر بھی نہیں۔ کیا ایسے معاشرہ میں کسی فرد کو بے لگام اور مطلق العنان بنا دینا درست ہوگا۔ کیا تنہا ایک فرد کو اربابِ حل و عقد کے فیصلوں سے آزاد اور مسلمانوں کے معاملات کا تنہا ذمہ دار بنا دینا مناسب ہوگا۔

بعض لوگوں کو اس معاملہ میں جو نقطہ فہمی ہوتی ہے اور انہوں نے سربِ راہ حکومت کو مختار مطلق بنا لیا ہے اس کی وجہ سیرت و تاریخ کے تین واقعات ہیں جنہیں صحیح ڈھنگ سے نہیں سمجھا گیا۔ ایک حدیبیہ کا واقعہ دوسرے حضرات ابو بکر کا حبش اسامہ کو زحمت کرنا تیسرے مرتدین زکوٰۃ کے بارے میں آپ کا عمل۔

اس سے پہلے کہ ان تینوں واقعات کی صحیح تصویر پیش کی جائے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علماء اسلام کی ایک تصریح کا پھر سے ذکر کر دیا جاتے کہ پیغمبر اسلام صلعم امن و دنیا میں دو قسم کی ذمہ داریوں پر فائز تھے۔ نمبر ایک منصب رسالت، دوسرے منصب امامت۔ یہی ذمہ داریاں ہیں جن سے آلِ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز میں فرق پیدا ہو جاتا تھا۔ آپ منصب رسالت کا کام خدا کے حکم کے مطابق انجام دیتے تھے۔ اور منصب امامت کا کام شوری کے ذریعہ سے۔ منصب رسالت کے کام کو ادا کرنے کے لئے آپ مشورہ تو کر لیتے تھے لیکن یہ مشورہ لینا صرف تعلیم امت کے لئے تھا۔ مشورہ طلب کرنا اور اس پر عمل کرنا ضروری نہ تھا۔ یہاں صرف خدا کا حکم واجب التعمیل ہوتا تھا۔ البتہ اس متعین شکل کے علاوہ آپ نے کبھی اپنے عزم کو شوری کے خلاف استعمال نہیں کیا۔ شوری کی پابندی کرنے کی مثالیں سیرت میں بہت سی ہیں مثال کے طور پر آپ کا اپنی خواہش کے علی الرغم مدینہ سے باہر نکل کر ۳۷ھ میں جنگ کرنا جو غزوہ احد کے نام سے مشہور ہے اور غزوہ بدر کے موقع پر بھی آپ نے اپنی خواہش کے خلاف دوسروں کے مشورہ پر ایک دوسری جگہ محاذِ قائم کیا۔

اب صلح حدیبیہ کے واقعہ کو سمجھتے یہ ان واقعات میں سے ہے جن کو امام کے اختیار مطلق کی تائید میں پیش کیا جاتا ہے۔ درحقیقت یہ صلح عام رائے کے خلاف صرف پیغمبرِ ذمہ داری کے ماتحت طے پائی رائے عام بڑی چیز ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی مرضی ہر چیز سے بلند و بالا ہے جب عام لوگوں نے یعنی صحابہ کرام نے اس صلح پر اپنی ناراضی کا اظہار کیا۔ تو حضور صلعم نے فرمایا کہ میں خدا کا رسول ہوں میں اس کے حکم کے خلاف کچھ نہ کروں گا۔ مجھے یقین ہے کہ خدا میرے ثمرے کو ضائع نہیں کرے گا۔ ان الفاظ سے یہ بات ظاہر ہے کہ رائے عامہ کے احتجاج کو آپ نے کس لئے نظر انداز کر دیا۔

دوسرا واقعہ حبشہ اسامہ کا ہے جو ہجری ۱۱ میں پیش آیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ صدیق اکبرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت اسامہؓ کی فوج کو شام کے محاذ پر روانگی کا حکم دیا۔ حالانکہ اسلامی حکومت کا پایہ تخت مدینہ قبائل کی بغاوت کی وجہ سے سخت خطرات سے دوچار تھا۔ اور صحابہ کا مشورہ یہ تھا کہ اس وقت اس فوج کو باہر نہ روانہ کیا جائے۔ اس واقعہ سے امیر وقت امر مطلق قرار دینا تاریخ کے واقعہ کی غلط تعبیر ہوگی۔ اس معاملہ میں صدیق اکبرؓ نے جو کچھ بھی کیا۔ اس میں مطلق العنانی کو ذرا بھی دخل نہیں تھا۔ انہوں نے دیکھا کہ یہ وہ فوج ہے جس کو محاذ پر جانے کے لئے حکم خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے۔ اور اس لشکر کو بھیجنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت اور آخری حکم پر عمل کرنا ہے اور صحابہ کے مشورہ کے مقابلہ میں پیغمبر کا حکم زیادہ اہمیت رکھتا ہے۔

تیسرا واقعہ مالعین زکوٰۃ کے خلاف حضرت ابوبکرؓ کا مکمل جہاد ہے۔ آنحضرت کی وفات کے بعد مدینہ کے اطراف میں زکوٰۃ کی ادائیگی کے خلاف بغاوت پھیل گئی۔ لوگوں کا کہنا تھا کہ نماز تو ہم پڑھیں گے لیکن زکوٰۃ نہیں ادا کریں گے۔ لوگوں نے یہ مشورہ دیا کہ حالات کا تقاضا یہ ہے کہ تحمل سے کام لیا جائے۔ اور مالعین زکوٰۃ سے کوئی تعرض نہ کیا جائے۔ صدیق اکبرؓ نے اس مشورہ کو رد کر دیا۔ اور انہوں نے شوری کے ارکان کو یاد دلایا کہ زکوٰۃ خدا کے حکم سے واجب ہے اور خدائی احکام میں شوری کو کبھی سبشی کا اختیار نہیں ہے۔

حضرت ابوبکر صدیقؓ کی تقریر کے بعد حضرت عمرؓ کو بھی شرح صدر ہو گیا۔ کہ حضرت ابوبکرؓ کی رائے صحیح ہے۔ اور اللہ نے ان کا دل جہاد کے لئے کھول دیا۔ اس بارے میں علامہ نوویؒ نے شرح مسلم میں بحث کی ہے اور یہ لکھا ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کی تقریر کے بعد صحابہ ان کی دلیل کے قائل ہو گئے تھے۔

یہ بڑی نادانی ہوگی کہ صدیق اکبرؓ لوگوں کے سامنے شریعت کے اصول پیش کر رہے ہوں اور اس واقعہ کو سامنے رکھ کر کچھ لوگ یہ بات دماغوں میں بٹھانے کی کوشش کریں کہ خلیفہ اول شوری کے فیصلوں کو رد کر کے اپنی شخصی عزم پر عمل کرنے کی عادی تھے اور مطلق العنان امر کی حیثیت سے کام کرتے تھے۔

اسلام نے جمہوریت کا جو مزاج بنایا ہے وہ آج بھی دنیا کی قوموں کے لئے نمونہ اور نشانِ راہ کی حیثیت رکھتا ہے آج مذہبوں کے بعد دنیا کے اسلام میں اسلامی نظام کو اپنانے اور غیر اسلامی نظاموں کو رد کر دینے کی خوش آئند اور خوشگوار لہر چلی پڑی ہے اس لئے اسلامی نظام کے مطابق دستور سازی کے مرحلے بھی پیش آئیں گے۔ اور دستور سازی میں یہ مسئلہ یقیناً اہمیت رکھتا ہے کہ سربراہ حکومت اپنی شوری کا پابند ہے یا شوری کے فیصلہ سے آزاد ہے یہ باتیں جو گوش گزار کی گئی ہیں امید ہے بہت سے دماغوں پر دستک دیں گی۔ اور اہل اللہ اس کے بارے میں غور و فکر سے کام لیں گے۔

پاکستان ایئرفورس میں بطور اپرنٹس دانشان مستقبل



روزگار کے ساتھ ساتھ مندرجہ ذیل کسی ایک شعبے میں فنی تربیت حاصل کیجئے :

- (۱) ایئر فریم مکینک (۲) انجن مکینک (۳) الیکٹریکل مکینک
- (۴) انسٹرومنٹ مکینک (۵) آرما مینٹ مکینک (۶) ریڈیو مکینک (ایئر) (۷) راڈار مکینک (ایئر)

زیر تربیت اپرنٹس کو معقول تنخواہ دی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ مفت طعام، مفت رہائش، مفت طبی سہولت، مفت آمد و رفت اور مناسب سالانہ رخصت کی مراعات بھی دی جاتی ہیں ۱۵ سے ۱۷ سال کے درمیان کی عمر کے نوجوان (عمر میں ۱۹ سال تک کی رعایت دی جاسکتی ہے) جنہوں نے میٹرک (الیکٹو سائنس، فزکس، کیمسٹری، میٹھیٹکس) فرسٹ یا سیکنڈ ڈویژن میں پاس کیا ہو، مندرجہ ذیل کسی بھی پی۔ ایف ایف انفرمیشن اینڈ سلیکشن سنٹر میں چھٹی کے علاوہ کسی بھی روز صبح آٹھ بجے تشریف لاسکتے ہیں۔

پشاور: ۹ دی مال ڈیوڈ اسماعیل خان: ۷۷۷ عزیز بھٹی روڈ داد پینڈی ۳۱ دی مال
لاہور: ۳۸ ایبٹ روڈ فیصل آباد: یونیورسٹی کیمپس ملتان: ۲۰ ڈی ٹیو سلطان روڈ
بہاولپور: ۳۷ سی غزنوی روڈ ماڈل ٹاؤن اے سکیم: بیراج کالونی حیدر آباد ۵۷ قائد اعظم روڈ
کراچی: شاہین ڈین سٹریٹ روڈ کوسٹلہ: شاہراہ محمد علی جناح

پاکستان ایئرفورس

قوم کا سرمایہ، افتخار

از جناب وحید الدین خاں صاحب (اعظم گڑھ)

علم و معرفت میں فرق

”پچاس سونے والے بہہ گئے“ — یہ خبر ایک مرتبہ اخبار میں چھپی۔ خبر میں ایک مقام پر بارش اور طوفان کی تفصیلات بتائی گئی تھیں اور اس ضمن میں کہا گیا تھا کہ پانی ریلوے لائن کے اوپر تک پہنچ گیا اور پچاس سونے والے بہہ گئے۔ یہ خبر کچھ عجیب سی تھی۔ ذہن نے جاننا چاہا کہ اس کا مطلب کیا ہے۔ انگریزی اخبار دیکھنے پر معلوم ہوا کہ اصل میں خبر یہ تھی ”پچاس سلیپر بہہ گئے“ یہی الفاظ اردو اخبار میں ترجمے کی غلطی سے ”سونے والے“ بن گیا۔ سلیپر (SLEEPER) کے لفظی معنی بے شک سونے والے کے بھی ہیں۔ مگر اس خبر میں ظاہر ہے کہ یہ لفظ ریلوے لائن میں استعمال ہونے والے اس لکڑی کے کندے کے لئے تھا جس کے اوپر لوہے کی پٹریاں بچھائی جاتی ہیں نہ کہ سونے والے آدمی کے لئے۔ اس قسم کی غلطیاں کتنی ہی بار آپ کے سامنے آئی ہوں گی۔ ان غلطیوں کا سبب ہمیشہ علم کی کمی ہوتا ہے اور ان سے بچنے کے لئے اتنا کافی ہے کہ آدمی علم حاصل کرے۔ مگر غلطیوں کی ایک اور قسم اس سے زیادہ سنگین قسم ہے جس کا تعلق علم سے نہیں معرفت سے ہے۔ اس سے محفوظ رہنے کے لئے صرف صاحب علم ہونا کافی نہیں بلکہ حقیقت آشنا ہونا بھی ضروری ہے جو شخص معرفت کی دولت سے محروم ہو وہ محض علم کی بدولت ان غلطیوں سے مامون نہیں رہ سکتا۔

معرفت کیا چیز ہے اور علم و معرفت میں کیا فرق ہے؟ یہ ایک نہایت نازک سوال ہے اجمالی طور پر ہم میں سے ہر شخص اس فرق کو سمجھتا ہے۔ مگر متعین تعریف کرنی ہو تو کسی ایک تعریف پر سب کا اتفاق حاصل کرنا مشکل ہو جائے گا۔ تاہم سادہ لفظوں میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ علم کا مطلب ہے جاننا اور معرفت کا مطلب ہے پہچاننا۔ مثال کے طور پر ”واشنگٹن ایک شہر ہے“ یہ ہم سب لوگ جانتے ہیں۔ لیکن اگر کسی وقت یہ واقعہ پیش آئے کہ ایک شخص رات کے وقت بے خبر سو رہا ہو اور اسی حالت میں کسی تیز رفتار سواری کے ذریعہ آہستہ کے ساتھ اس کو دور لے جا کر ایک مقام پر اس طرح اتار دیا جائے کہ جب آنکھ کھلے تو وہ اپنے آپ کو ایک اجنبی شہر میں پائے تو اس کے لئے یہ سمجھنا یقیناً

ناممکن ہوگا کہ یہ واسطہ گشت ہے۔ جہاں وہ اس وقت اپنے آپ کو پارہا ہے۔ اس کے برعکس یہی واقعہ اگر جانے پہچانے شہر میں پیش آئے تو ہم میں سے ہر شخص پہلی نظر میں سمجھ جائے گا کہ وہ کہاں ہے۔ اس مثال میں آپ جاننے اور پہچاننے یا علم اور معرفت کا فرق آپ باسانی دیکھ سکتے ہیں۔

معرفت، علم کی روشنی ہے۔ آنکھ اور روشنی میں جو نسبت ہے وہی نسبت علم اور معرفت میں ہے۔ اگر سرے سے روشنی نہ ہو تو کچھ بھی نظر نہیں آئے گا۔ اور اگر روشنی موجود ہو مگر کم ہو۔ تو اسی کے بقدر کم دکھائی دے گا۔ جتنا روشنی میں کمی ہے۔ اس اعتبار سے معرفت حاصل ہونے اور معرفت حاصل نہ ہونے کے ہزار درجے بن جاتے ہیں۔ میں چند مثالوں سے اس کو واضح کر دوں گا۔

۱۔ کیڑے مکوڑے (INSECTS) ہماری ایک جانی بوجھی حقیقت ہیں یہ نہایت کثرت سے انڈے پکے دیتے ہیں اور ان کے اندر بڑھنے کی غیر معمولی صلاحیت ہوتی ہے کہا جاتا ہے کہ ایک بھڑ کو اگر مسلسل زندہ رہنے اور نشوونما پانے کا موقع ملے تو وہ شیر کی مانند جسامت حاصل کر سکتی ہے۔ غور کیجئے کہ اس قسم کے کیڑوں کی ہزاروں صورتیں اگر شیر اور بھڑ کی طرح بڑی ہو کر چلنا پھرنا شروع کر دیں۔ تو زمین پر انسان کے لئے زندگی گزارنا کس قدر مشکل ہو جاتے۔ مگر ایسا نہیں ہوتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کیڑے مکوڑے اس قسم کے پیچھے نہیں رکھتے جیسے کہ آدمی رکھتا ہے۔ وہ خاص طرح کی ہوائی نالیوں (AIR TUBES) کے ذریعے سانس لیتے ہیں۔ جب کیڑے بڑے ہوتے ہیں تو ان کی یہ سانس کی نالیاں ان کے بڑھتے ہوئے جسم کی نسبت سے نہیں بڑھتی ہیں وہی وجہ ہے کہ کوئی کیڑا زیادہ بڑا نہیں ہونے پاتا۔ بڑھنے پر یہ حد بندی ان کو شیر کو اور بھڑ کی جسامت حاصل کرنے سے روک رہتی ہے۔ اگر یہ قدرتی روک موجود نہ ہوتی تو زمین پر انسان کے لئے قیام کرنا ناممکن ہو جاتا۔

اگر دل کے اندر ایمان کی معرفت موجود ہو تو یہ واقعہ خدا کے وجود پر آدمی کے یقین کو بڑھاتا ہے وہ اس کے لئے خدا کی گواہی بن جاتا ہے۔ چنانچہ ایک عیسائی عالم کرلیسی مارلین (MORRISON CRESSY) اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ عالم فطرت کا یہ نظم و نسق (ECONOMY) ہم کو یہ ماننے پر مجبور کرتا ہے کہ اس کائنات کے پیچھے کوئی اعلیٰ ذہن کام کر رہا ہے کیونکہ:

ONLY INFINITE WISDOM COULD HAVE FORESEEN AND
PREPARED WITH SUCH ASTUTE HUSBANDRY

یعنی صرف لامحدود عقل اتنے زیرک انتظام کو پیشگی تصویر میں لا سکتی تھی اور اس کا اہتمام کر سکتی تھی۔

(ریڈر ڈائجسٹ نومبر ۱۹۶۰ء)

مگر معرفت سے محروم ذہن کے لئے یہی واقعہ بالکل برعکس مفہوم کا حامل بن گیا۔ جولین ہکسلے (J. HUXLEY)

اس نلنے کا بہت پڑھا لکھا آدمی ہے اس کی ایک کتاب ہے
 MAN IN THE MODERN WORLD
 یعنی انسان دور جدید میں۔ اس کتاب کے ایک حصے میں اس نے ارتقاء کے ذیل میں مذکورہ بالا واقعے کا ذکر کیا ہے۔ نظریہ ارتقاء کے مطابق انسان اور کیڑے مکوڑے کے فرق کو سمجھنے کے لئے کسی ارادہ الہی کو فرض کرنے کی ضرورت نہیں کیڑے اور انسان دونوں ہی بعض سادہ اور ابتدائی جزوئے حیات کی ترقی یافتہ شکلیں ہیں۔ انسان کو مخصوص اسباب سے زیادہ ترقی کرنے کا موقع ملا ہے اس لئے وہ ذہن و دماغ رکھنے والی ہستی بن گیا۔ اور کیڑے مکوڑوں کو بعض مانع اسباب نے یہ مواقع فراہم نہیں کئے۔ اس لئے وہ آگے نہ بڑھ سکے۔ وہ لکھتا ہے :

”کیا چیز تھی جس نے کیڑوں کو ترقی کرنے سے روک دیا۔ اس کا جواب کیڑوں کے سانس لینے کے طریقے (BREATHING MECHANISM) میں چھپا ہوا ہے۔ زمین کیڑوں نے سانس لینے کے لئے ہوائی ٹیوب کا طریقہ اپنایا ہے جس کو حیاتیاتی اصطلاح میں (TRACHEAE) کہتے ہیں اندر جا کر اس نالی کی نہایت چھوٹی چھوٹی شاخیں ہو جاتی ہیں جن کو صرف خوردبین کے ذریعے دیکھا جاسکتا ہے یہی نالیاں گیسوں کو جسم کے اندر ریسج (TISSUES) تک جاتی ہیں اور واپس لاتی ہیں۔ اس کے مقابلے میں انسان اور دیگر جانداروں میں دہرا طریقہ پایا جاتا ہے یعنی گیسیں پھیپھڑے سے ہو کر خون کی نالیوں تک پہنچتی ہیں۔ گیسوں کے نفوذ و انتشار کا قانون کچھ ایسا ہے کہ نالیوں کے ذریعے سانس لینا چھوٹے کیڑوں کے لئے تو بہت آسان رہتا ہے مگر جسمات کے بڑھنے کے ساتھ وہ مشکل ہونے لگتا ہے یہاں تک کہ چوہیا کے بقدر جسمات حاصل کرنے سے پہلے ہی یہ نالی ناقابل استعمال ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ کوئی کیڑا کبھی دوسرے ریڑھ دار جانوروں کے لحاظ سے اوسط درجے کی جسمات بھی حاصل نہ کر سکا“

اس کے بعد وہ لکھتا ہے کہ یہی سبب اس بات کا ہے کہ کوئی کیڑا کبھی ذہن نہیں بنا۔ ایک خاص جسمات میں محروم ہونے کی وجہ سے کیڑوں کو بہت کم اعصابی ریشے درکار ہوتے ہیں جب کہ انسانی ذہانت حاصل کرنے کے لئے بہت کثیر مقدار میں اعصابی ریشوں کی موجودگی ضروری ہے۔ اس طرح کے پھیلے ہوئے ریشوں کا نظام ایک خاص درجے کی جسمات ہی میں پایا جاتا ہے۔ اب چونکہ کیڑے اس درجے کی جسمات تک نہیں پہنچتے اس لئے وہ اعلیٰ ذہانت بھی حاصل نہیں کر سکتے۔

دیکھیے۔ ایک ہی واقعے کا علم ایک شخص کے لئے کائنات میں ایک ذہین تخلیقی ارادے کی موجودگی کا ثبوت بن گیا اور اسی واقعے سے دوسرے شخص نے یہ پہلو نکال لیا کہ موجودات کی توجہ بہ کے لئے کسی تخلیقی ارادے کو ماننے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ اس کے بغیر ہی ہم تمام موجودات کی توجہ بہ کر سکتے ہیں۔ علم کی حد تک دونوں شخص یکساں ہیں۔ مگر

معرفت کے فرق نے دونوں میں زمین آسمان کا فرق پیدا کر دیا۔

۴۔ انجیل کا ایک فقرہ ہے :

”تم زمین کے نمک ہو۔ لیکن اگر نمک کا مزہ جاتا رہے تو وہ کس چیز سے نمکین کیا جائے گا۔ پھر وہ کسی کام کا نہیں سوا اس کے کہ باہر پھینکا جائے اور آدمیوں کے پاؤں کے نیچے روندنا جائے“

متی ۵: ۱۳

اس فقرے میں دراصل بنی اسرائیل کے آخری نبی تھے یہود کو مخاطب کر کے فرمایا ہے کہ تم صاحبِ کتاب ہونے کی وجہ سے اہل دنیا کے لئے روشنی کا ذریعہ تھے۔ تمہاری حیثیت مادی اور رہنما کی تھی۔ مگر تم نے کتابِ الہی کو چھوڑ کر اپنا مقام کھو دیا۔ اور اس طرح خود ہی اپنے کو اس کا مستحق بنا لیا۔ کہ دوسروں سے تمہیں ذلیل کیا جائے مگر اس قانونِ الہی کو نہ جاننے کی وجہ سے ایک امریکی ماہرِ کیمیا (ELMER W. MAURER) نے اس کی عجیب و غریب تاویل کی ہے۔ وہ ایک کیمیا داں ہے۔ اس لئے اس نے علمِ کیمیا کی روشنی میں اس کو دیکھا تو اس کا ذہن ایک اور ہی سمت چلا گیا۔ وہ لکھتا ہے کہ ”تحقیق کے بعد میں اصل رائے کو پا گیا“

”وہ یہ کہ رومی ارضِ مقدس کے رہنے والوں سے نمک بطور محصول وصول کرتے۔ اہل فلسطین کو نمک کی سب سے زیادہ یافتہ بحیرہ مردار یا بحیرہ نمک سے ہوتی۔ یہ محصول اتنے ظالمانہ تھے کہ لوگ نمک میں ریت وغیرہ کی آمیزش کرنے پر مجبور تھے۔ حکومت اس نمک کو پانی کے بڑے بڑے حوضوں میں ڈال دیتی۔ جب نمک پانی میں گھل جاتا تو نمکین پانی اوپر سے نکال لیا جاتا اور ملاوٹی مادہ ناقابلِ تحلیل ہونے کی وجہ سے نہ نشین ہو کر حوض میں رہ جاتا۔ اس طرح نمک نے اپنا ذائقہ کھو دیا تھا۔ وہ اب نمک باقی نہیں رہا تھا۔ وہ اسی قابلِ ہتھا کہ پاؤں کے نیچے روندنا جائے“

وہ مزید لکھتا ہے :

”یہی ایک طریقہ نہیں تھا جس سے نمک اپنا ذائقہ کھو دیتا۔ بحیرہ مردار (READ SEA)

کی سطح کا پانی دیگر اجزاء کے ساتھ ۳۱ فیصد سوڈم کلورائیڈ۔ ۱۳ فی صد کلسیم کلورائیڈ اور ۲ فی صد میگنیشیم کلورائیڈ رکھتا ہے۔ کلسیم اور میگنیشیم کلورائیڈ، ہوا سے پانی جذب کرنے کی خاصیت رکھتا ہے۔ اور اس بنا پر جب نمک کے ساتھ شامل ہوتے ہیں تو اسے تحلیل کر دیتے ہیں۔ اس طرح ایک ناخوشگوار آمیزہ تیار ہو جاتا ہے۔ رواج تھا کہ وہ لوگ اس قسم کے نمک کے بڑے بڑے ذخائر ان گھروں میں محفوظ کر لیتے جن کا فرش مٹی کا ہوتا۔ بعض اوقات

زمین کے ساتھ نمک کی جوتھیں علیحدہ جاتیں وہ نمی کی وجہ سے خراب ہو جاتیں چونکہ یہ ذخیرہ نمک ملا ہوا ہونے کی وجہ سے زرخیز زمینوں کے لئے مضر ہوتا تھا۔ اس لئے کوئی شخص بھی اسے کھیت میں پھینکنے کی اجازت نہ دیتا۔ اس بنا پر اسے صرف گلیوں ہی میں پھینکا جاتا۔ جہاں چلنے والے لوگ اسے اپنے پاؤں کے نیچے روندتے۔

THE EVIDENCE OF GOD IN AN EXPANDING UNIVERSE

EDITED BY, JOHN CLOVER MONSMA

(N.Y. 1958) P. 205

انجیل کے فقرے کی یہ توجیہ ظاہر ہے کہ مال بھیکڑ کی روایتی کہانیوں سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی۔ وہ نہ تو بجائے خود صحیح ہے اور نہ وہ متعلقہ فقرے پر کسی طرح منطبق ہوتی۔ مگر ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ شخص نے ایسی بچکانہ غلطی کا ارتکاب صرف اس لئے کیا کہ اس نے سائنس کا علم تو حاصل کیا تھا مگر دین کی حقیقتوں سے وہ نا آشنا تھا۔ وہ اس نمک سے واقف تھا جو علم کیمیا میں زیر بحث آتا ہے اور لیبارٹری میں جس کا تجزیہ کیا جاتا ہے۔ وہ نہیں جانتا کہ "نمک" کی ایک اور قسم ہے جس سے دل و دماغ کو چاکشنی حاصل ہوتی ہے جس سے زندگی میں خدا پرستی کا ذائقہ ہوتا ہے "نمک" کا لفظ دیکھ کر اس کا ذہن کیمیائی نمک کی طرف چلا گیا اور اپنے معروف نمک کے مطابق اس نے ایک تشریح کر ڈالی۔

اس کے باوجود اس کیمیادان کو اپنے تصور پر اس قدر یقین ہے کہ وہ اس کے بعد لکھتا ہے :

"یہ صرف ایک نمونہ ہے جس سے ثابت ہے کہ بائبل اپنی جزوی تفصیلات تک میں سائنسی طور پر بالکل صحیح ہے۔" (صفحہ ۳۰۵)

۳۔ ایک صاحب جو پی ایچ ڈی کی ڈگری رکھتے ہیں انہوں نے ریسرچ میں اپنے مقالہ کے لئے اسلام کے معاشی نظریات (THE ECONOMIC DOCTRINES OF ISLAM) کا عنوان لیا۔ ان کا ذہن یہ تھا کہ مسلمانوں کی ترقی کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر قسم کی اقتصادی سرگرمیوں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیں۔ اپنے مقالے کے ایک حصے کو چپ کرنے کے لئے انہیں یہ معلوم کرنا تھا کہ اسلام نے پیدائش دولت کے کن وسائل کی طرف پیروں کو متوجہ کیا ہے۔ اس مقصد سے انہوں نے قرآن کا مطالعہ کیا۔ تو ان کی حیرت کی انتہا نہ رہی۔ جب انہوں نے دیکھا کہ یہاں تو بالکل لا ینفاد صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاھا کا مطالبہ ہے۔ پیدائش دولت کا کوئی ذریعہ ایسا نہیں تھا جس کی طرف انہیں کتاب الہی میں "اشارہ" نہ مل گیا ہو۔

اس حیرت انگیز انکشاف کی بنیاد کیا تھی۔ اس کو ایک مثال سے سمجھئے۔ قرآن مجید میں موسیٰؑ اور فرعون کی کشمکش کے جو واقعات ہیں ان میں سے ایک واقعہ وہ ہے جب فرعون نے اپنے وزیر ہامان سے کہا :

فاوقد لی یا ہامان علی الطین فاجعل لی صرعا
 علی اطلع الی اللہ موسیٰ (قصص)
 اے ہامان! مٹی کے گارے کو جلا اور میرے لئے ایک بلند عمارت
 بنا کہ میں اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھوں۔

اس آیت کو پڑھتے ہی موصوف اچھل پڑے۔ انہوں نے کہا: یہ تو تریبیاتی صنعت CERAMIC INDUSTRIES
 کی تعلیم ہے حالاں کہ ظاہر ہے کہ اس فقرے کا تریبیاتی صنعتوں کے قائم کرنے یا نہ کرنے سے کوئی تعلق نہیں وہ تو صرف فرعون
 کے فرد کو بتا رہے جو اس نے خدا کے نبی کے سامنے ظاہر کیا۔

اسی طرح جہاں کہیں کوئی ایک لفظ مل گیا خواہ وہ سیاق میں بھی آیا ہو انہوں نے فوراً اس سے ایک معاشی مفہوم
 نکال لیا۔

وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجماعیہ (انعام) ان کے نزدیک مرغابی اور پرند پروری کی
 کی تعلیم دینے والی آیت تھی وادی ربك الی النحل (نحل) شہد کی مکھیاں پالنے اور شہد کی تجارت کرنے کے ہم معنی
 تھا ولباسهم فیہا حرب میں گرم پرندی اور سلک انڈسٹری کی طرف اشارہ تھا ویصنع الفلک (ہود) جہاز سازی
 کا کارخانہ قائم کرنے کا پیغام تھا۔ وعلوا اساور من فضله (دہر) میں زیور سازی کی صنعت کی ہمت افزائی کی گئی
 تھی۔ اسی طرح محض "سر سری فہرست بندی" میں انہوں نے سو سے بھی زائد ایسی مصنوعات کا پتہ لگایا تھا جن کی
 طرف قرآن مجید میں اشارے کئے گئے ہیں حتیٰ کہ اس جوش میں وہ یہ بھی بھول گئے کہ قرآن سے جن صنعتی کاموں کی فہرست
 وہ بنا رہے ہیں اس میں اہنام۔ تائیل۔ خمر اور صوامع جیسی چیزیں بھی شامل ہیں۔

مختلف قسم کی صنعتوں کو قائم کرنے اور ان کو فروغ دینے کے بارے میں اس قرآنی استدلال کے متعلق یہی کہا جا
 سکتا ہے کہ موصوف کو عربی الفاظ کے معانی کا علم تو تھا مگر قرآن کی حکمت سے وہ آشنا نہیں تھے اس لئے انہیں
 محسوس نہیں ہوا کہ جن آیات کے حوالے سے وہ اپنا استدلال کھڑا کر رہے ہیں ان آیات کا صنعت و تجارت کے
 مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ استدلال صریح طور پر قرآن کی روح کو مجروح کر رہا ہے۔

آپ کو یہ سن کر مزید حیرت ہو گی کہ ایک مخصوص حلقہ میں اس کتاب کو کافی مقبولیت حاصل ہوئی۔ مسلم یونیورسٹی
 کے شعبہ معاشیات کے ایک پروفیسر نے اس کو عظیم تصنیف (GREAT WORK) سے تعبیر کیا۔ اور
 کیمبرج یونیورسٹی کے انگریز پروفیسر (DR. KRENKOW) نے لکھا۔

THE WORK IS A DILIGENT AND SCIENTIFIC STUDY

یعنی یہ تصنیف محنت اور علمی مطالعہ کا ایک نمونہ ہے

۴ - مشہور حدیث جبرئیل کا ایک فقرہ ہے۔

الاحسان ان تعبد اللہ کانتا قواہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک (حاشیہ گئے۔ نہ پڑھا۔ فرمائیے۔)

کئی سال پہلے کی بات ہے۔ ایک شخص نے مجھ سے اس فقرہ کے بارے میں دریافت کیا۔
 انہوں نے کہا بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس میں کسی قسم کی "رویت" کا ذکر نہیں ہے بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے
 کہ خدا کی بندگی یہ سمجھ کر کی جائے کہ خدا جو علیم و بصیر ہے وہ یقیناً ہم کو دیکھ رہا ہوگا۔ وہ اس کا ترجمہ یوں کرتے
 ہیں :

"احسان یہ ہے کہ تم اللہ کی عبادت اس طرح کرو گویا کہ تم اسے دیکھ رہے ہو۔ کیونکہ اگر تم سے
 دیکھ نہیں رہے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے۔"

جو لوگ حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں۔ انہوں نے خدا کو نہیں دیکھا اگر وہ دیکھتے تو ایسا ترجمہ نہ کرتے۔ یہ یہاں جواب تھا۔ یہ صحیح
 ہے کہ اس دنیا میں کوئی شخص خدا کا عینی مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ اس قسم کا مشاہدہ صرف آخرت میں ممکن ہے۔ مگر اس کے ساتھ یہ
 بھی ایک واقعہ ہے کہ بندہ جب خدا کی یاد اور اس سے خوف و محبت کے جذبات میں غرق ہوتا ہے تو اس پر شبہ و رویت
 کی سی ایک کیفیت طاری ہوتی ہے اس کو ایسا محسوس ہوتا ہے گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے۔

ہمارے اور خدا کے درمیان محض ایک نظریاتی نسبت نہیں ہے بلکہ ایک گہرا فطری اور نفسیاتی ربط ہے۔ عام انسانوں
 میں یہ ربط چھپا رہتا ہے۔ مگر جو لوگ اپنے آپ کو خدا کے لئے وقف کر دیتے ہیں ان کا یہ ربط اسی طرح ابھر آتا ہے جیسے
 دوسری فطری صلاحیتیں نکاس کا راستہ پانے کے بعد ظاہر ہو جاتی ہیں اور ایسا نہ ہو تو دہنی پڑی رہتی ہیں۔ بندہ جب اپنے آپ
 کو بالکل خدا کی طرف متوجہ کر دیتا ہے تو خدا بھی اس کے انتہائی قریب آ جاتا ہے۔ خالق اور مخلوق کے درمیان جو امکانی ربط ہے
 وہ بالفعل قائم ہو جاتا ہے اس وقت خدا کا تصور آدمی کی فکر و نظریں اس طرح سما جاتا ہے کہ کائنات کی ہر چیز اس کو خدا کی
 یاد دلانے والی بن جاتی ہے اس پر ایسے لمحات گزرتے ہیں جب خدا کے سوا اور کوئی چیز اس کے سامنے نہیں ہوتی۔ وہ شوق
 اور اشتیاق کے شدید جذبات کے ساتھ خدا کی طرف پکٹنے لگتا ہے۔ اس کو ایسی کیفیت سے بھری ہوئی دعائیں نصیب
 ہوتی ہیں جیسے کہ وہ عین اپنے رب کے سامنے کھڑا ہوا ہے اور اس سے گڑا گڑا کر مانگ رہا ہے اس کو ایسے سجد نصیب
 ہوتے ہیں جب ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس نے اپنا سر اپنے رب کے قدموں میں ڈال دیا ہے اور اس کے آگے زمین پر
 پڑا ہوا ہے۔ اس کو ایسے اعمال کی توفیق ملتی ہے گویا کہ وہ عین خدا کے حضور میں ہے۔ اور اس کی خوشنودی کے لئے
 سرگرم ہے۔ یہ وہ لمحہ ہوتا ہے جب بندگی اپنے انتہائی معراج پر پہنچ جاتی ہے اس وقت بندہ جسمانی اعتبار سے
 خدا سے دور ہونے کے باوجود اپنے احساس کے اعتبار سے خدا کے قریب ہو جاتا ہے۔ نہ دیکھنے کے باوجود خدا کو

یہی مفہوم بعض دوسری روایات میں ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے۔

ان منحنی اللہ کانتلہ توادہ تم اللہ سے اس طرح ڈرو گویا کہ تم اسے دیکھ رہے ہو فتح الباری جلد اول

دیکھنے لگتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس حدیث میں عبادت کے دو درجے بتائے گئے ہیں پہلا اور اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ بندے کے قلب و روح پر خدا کا خیال اس طرح چھا جائے کہ اس پر حضوری کی کیفیت طاری ہونے لگے۔ اور دوسرا درجہ یہ ہے کہ وہ اپنے ذہن میں اس تصور کو جانتے کہ خدا سے دیکھ رہا ہے اور اسی تصور کے تحت خدا کی عبادت کرے۔ اسی لئے حدیث کے پہلے ٹکڑے میں "رویت" کی نسبت بندے کی طرف کی گئی ہے اور دوسرے ٹکڑے میں رویت کی نسبت خدا کی طرف۔ اس اعتبار سے فقرے کا صحیح ترجمہ وہ ہے جو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کیا ہے۔ انہوں نے اس حدیث میں عبادت کے دو مراتب "مراد لئے ہیں۔ ایک "اعلیٰ" اور دوسرا اس سے "فردتر" مرتبہ، اعلیٰ یہ کہ بندہ — درمشاہدہ معبود و حضور ذات اقدس دے مستغرق باشد" اور اس سے "فردتر مرتبہ" آگاہ بودن است از نظر الہی و علم وے تعالیٰ بحال بندہ" اس کے بعد انہوں نے اس کا ترجمہ ان الفاظ میں کیا ہے :

احسان عبادت کردن است خدا تعالیٰ را چنان کہ گویا می بینی اورا۔ پس اگر نیستی تو با ایں حال کہ گویا می بینی اورا۔ عبادت کن اورا باین صفت کہ حائز باثباتی از ایں کہ می بینی وے ترا در ایں صورت۔

احسان کا مطلب خدا کی عبادت اس طرح کرنا ہے گویا کہ تو اسے دیکھ رہا ہے، پس اگر منتہاری یہ کیفیت نہ ہو کہ گویا تم اسے دیکھ رہے ہو۔ تو تم اس طرح عبادت کرو کہ خیال منتہارے ذہن میں موجود رہے کہ خدا تم کو عبادت کرتے ہوئے دیکھ رہا ہے۔

اشعة اللمعات ج اول ص ۳۵

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں :-

"احسان کیا ہے" کے سوال کا جواب جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا ہے اس میں دو حالتوں کی طرف اشارہ فرمایا۔ ان میں بندہ حالت یہ ہے کہ عابد کے دل پر مشاہدہ حق کا اس قدر غلبہ ہو گویا کہ وہ اپنی آنکھوں سے خدا کو دیکھ رہا ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ اس خیال کو اپنے ذہن میں مستحضر رکھے کہ خدا اس سے باخبر ہے اور وہ اس کے تمام اعمال کو دیکھ رہا ہے۔

اشار فی الجواب الی حالتین

ارفعهما ان یغلب علیہ مشاہدۃ

الحق بقدرہ حتی کانہ یراہ بعینہ ...

والثانیۃ ان یتحضر ان الحق علیہ بری

کل ما یعمل

(فتح الباری ج ۱ ص ۱۱۱)

اوپر جو چند مثالیں میں نے دیں ان سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ عابد کے ساتھ معرفت کس قدر ضروری ہے اگر معرفت یا دوسرے لفظوں میں شبہ کی پہچان نہ پیدا ہوئی ہو اور آدمی کو ان حقیقتوں سے آشنا ہونے کا موقع نہ ملا ہو تو محض علم کافی نہیں ہو سکتا۔ ظاہری معلومات رکھنے کے باوجود آدمی طرح طرح کی بے خبری میں مبتلا رہتا ہے وہ دیکھتا ہے۔ مگر

جانے والو! جانو! کیونکہ تم ابھی نہیں جانتے۔ پڑھنے والو! پڑھو۔ کیونکہ تم نے ابھی نہیں پڑھا۔



از افادات حضرت خواجہ محمد تقی شبستانیؒ

محمد عبدالرشید ابن خواجہ محمد نور بخش نقشبندی

صدقات و خیرات کی فضیلت

حضرت سیدنا و مرشدنا خواجہ محمد تقی شبستانی قدس سرہ نے فرمایا:

الدُّنْيَا مَزْرَعَةٌ الْآخِرَةُ دُنْيَا آخِرَتِ كَيْفِيَّتِي هِيَ

جس شخص نے اس جگہ بویا یعنی نیک اعمال بجا تا مارا تو اس کے لئے نیکی کی جزائیاں سے اور یہ جزا اللہ کی رضا ہے و خیر میں داخل ہوتا ہے۔ بدی کی سزا اللہ تعالیٰ کا غضب ہے۔ اور روزِ خ کا عذاب ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو اپنی پناہ میں رکھے۔ قر مجید کی کئی آیتیں اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی حدیثیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے کے بارے میں اور مال خرچ کرنے کی برائی کے متعلق لکھی جاتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے۔

لَوْ تَنَزَّلُ الْيَهُودُ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا رَحِمْنَاكُمْ مِنْ ط (آل عمران - آیت ۹۲)

ترجمہ: اگر یہودیوں میں کمال حاصل نہ کر سکیں گے یہاں تک کہ اپنی پیارمی چیزیں سے کچھ خرچ نہ کریں۔

تم نیکی کے اس مرتبے کو جس کی تمہیں خواہش ہے مگر نہ نہیں پاسکتے جب تک کہ تمہیں جس چیز سے پیار ہے ۱۰ سے ۱۰۰ اہل و عیال کو نفقہ میں نہ دو یا خیرات نہ کرو۔ اور مال میں سے فقرار کو صدقہ نہ دو۔ یا حاجت مندوں کو مدد نہ پہنچاؤ۔ پیارے بد طاقت کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں صرف نہ کرو۔ یا دل کو محبت الہی کے لئے وقف نہ کرو۔ یا جان کو رضا سے حق تعالیٰ میں قربان نہ کرو۔ اس آیت شریفہ کے نزول کے بعد حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ! میرے پاس سب سے مال اور سب سے محبوب چیز موجود ہے۔ اے اللہ تعالیٰ جس جگہ کے لئے حکم دے آپ خرچ فرمادیں۔ اور وہ ایک باغ تھا نہایت ہی مرغوب اور بہت ترقی مازہ تھا۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اس میں تشریف لے جاتے اور اس کا پاپا میوہ تناول فرماتے۔ آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خوب! خوب! ابو طلحہ! اس مال کا خرچ کرنا بہت زیادہ نفع دینے و پس آپ نے فرمایا کہ اس باغ کو حضرت ابو طلحہ کے رشتہ داروں میں تقسیم کیا جائے۔

نیز حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس کوہِ احد جتنا سونا ہوتا تو مجھے یہ بات خوش کرتی یعنی آپ نے فرمایا کہ تحقیق میں اس بات کو اچھا سمجھتا ہوں کہ اس سونے کو تین دن گرنے سے پہلے خیرات کر دوں تاکہ تیسرے روز اس میں سے میرے پاس دینے کے لئے کچھ نہ رہے بجز بقدر قرضہ ادا کرنے کے جو میرے ذمے ہو۔

اور نیز فرمایا کہ سخی اللہ تعالیٰ کے قریب ہے اور حبیب کے قریب ہے اور لوگوں کے قریب ہے اور دوزخ سے دور ہے اور بخیل اللہ تعالیٰ سے دور ہے اور حبیب سے دور ہے اور لوگوں سے دور ہے اور دوزخ کے قریب ہے اور جاہل اللہ تعالیٰ کو نہیں عابد سے زیادہ پیارا ہے۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ آپ کے صحابی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا آپ اس وقت کعبہ شریف کے سامنے میں تشریف فرما تھے جس وقت آپ نے مجھے دیکھا تو فرمایا کہ وہ گھاٹے میں ہیں یعنی زبان اٹھانے والے ہیں۔ پروردگار کی قسم ہے۔ پس میں نے عرض کی، میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ! یہ نقصان والے کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو مال و دولت زیادہ رکھتے ہیں سحرانِ مالداروں کے جو اسے آگے سمجھے، دائیں جانب اور بائیں جانب (خیرات و صدقہیں) دیتے ہیں۔ مگر اس قسم کے مالدار ہیت کم ہیں۔

نیز آپ نے فرمایا کہ بیشک صدقہ اللہ تعالیٰ کے غضب کو مٹاتا ہے۔ اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ ایک بدکار عورت بخششی گئی ۱۰ اس کا گزر ایک کتے پر ہوا جو کنوئیں کی منڈیر پر بیٹھا تھا۔ اور اس نے پیاس کی وجہ سے اپنی زبان باہر نکالی ہوئی تھی اور قریب تھا کہ پیاس کی شدت اسے مار ڈالے۔ اس بدکار عورت نے اپنا موزہ لیا اور اسے اپنی اڑھنی کے ساتھ باندھا اور اس کے ساتھ کتے کے لئے کنوئیں سے پانی نکالا اور اسے پلایا اس عمل کی بدولت وہ عورت بخش دی گئی۔ حضرات صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یقیناً ہمارے لئے جانوروں اور چوپایوں کا خیال رکھنے میں بھی ثواب ہے آپ نے فرمایا کہ ہر جانور کی رعایت کرنے میں۔ یعنی ہر زندہ کی رعایت موجب اجر و ثواب ہے۔

جب ایک کتے کا خیال رکھنے سے اس قدر بڑا اجر ملا تو ایک مسلمان خصوصاً ایک نیک شخص کی رعایت میں کتنا بڑا

(از مکتوب ۷ - حصہ دوم)

درجہ ملے گا

۲- الصَّدَقَةُ تَمْنَعُ سَبْعِينَ نَوْعًا مِنَ الْبَلَاءِ أَهْوَفُهَا الْجُزْأُ مِنَ الْبَرَصِ

(الجامع الصغير للسيوطي)

ترجمہ:- صدقہ سے ستر قسم کی تکلیفیں اور بیماریاں دور ہوتی ہیں ان میں سے جزام اور برص تو ہلکے مرض ہیں (جو دور

ہوتی ہیں۔ ان میں سے جذام اور برص تو بیکے مرض ہیں (جو دور ہو جاتے ہیں)

حاصل یہ نکلے کہ صدقہ دینے سے بیماریاں نکل جاتی ہیں اس لئے بیماریاں نکل جاتی ہیں لہذا بیماری کی حالت میں (۱) دعا اور (۲) خیر و خیرات کا سہارا لینا چاہئے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگنی چاہئے۔

امراض دو قسم کے ہیں ایک جسمانی اور دوسرے روحانی۔ بزرگ حضرات دونوں قسموں کے امراض سے صحت یاب ہوئے۔
لئے صدقہ اور خیرات کو بڑی اہمیت دیتے ہیں۔

۳۔ الصدقة تشد سبعین یا باہن السود (کنوز الحقائق المنادی)

ترجمہ: صدقہ و خیرات پانی کے ستر دروازے بند کرتا ہے۔

۴۔ اتفاق فی سبیل اللہ کی مثالیں ہمارے اسلاف کی۔ ہماری رہنمائی کے لئے کتابوں میں موجود ہیں ان میں سے چند کا ذکر جاتا ہے۔

۱۔ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دفعہ اپنی جائیداد سات لاکھ درہم میں فخرت کی اور ساری رقم خیرات میں دو ستر سو قصبہ پر چار لاکھ درہم اپنی قوم میں تقسیم کر دی۔

(مہاجرین حصہ اول مطبوعہ اعظمیہ)

۲۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا ایک بیٹہ سات سو اونٹوں کا قافلہ مدینہ منورہ میں آیا۔ ان بچہ بچوں کو آٹا دوسری کھانے کی چیزیں لدی تھیں۔ آپ نے یہ پورا قافلہ سیلاب و سامان اور اونٹوں سمیت راہ خدا تعالیٰ میں دے دیا۔ آپ نے اپنی زمین چالیس ہزار میں بیچ کر ساری رقم خیرات کر دی۔ (ایضاً)

۳۔ ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چار سو دینار چار ہزار درہم بطور انعام بھیجے انہوں نے تمام رقم مجاہدین میں تقسیم کر دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب اس بات کا تو آپ نے فرمایا کہ الحمد للہ اسلام میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں۔ (ایضاً)

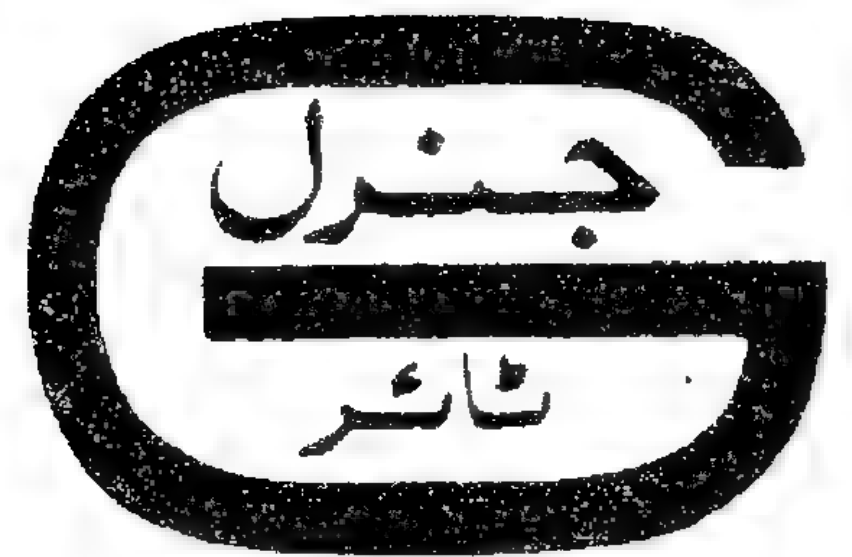
۴۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک دن ستر ہزار درہم خیرات کئے۔ اور اپنے پاس کچھ بھی نہ رکھا۔ (طبقات ابن سعد حصہ ہفتم)

ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایک لاکھ کی رقم بھیجی۔ آپ نے ساری رقم لوگوں میں بانٹ دی اور ایک درہم بھی اپنی ضرورت کے لئے نہ رکھا۔ (ایضاً)

۵۔ ام المؤمنین نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے بارہ ہزار کا عطیہ اپنے عزیزوں اور حاجت مند تقسیم کر دیا۔

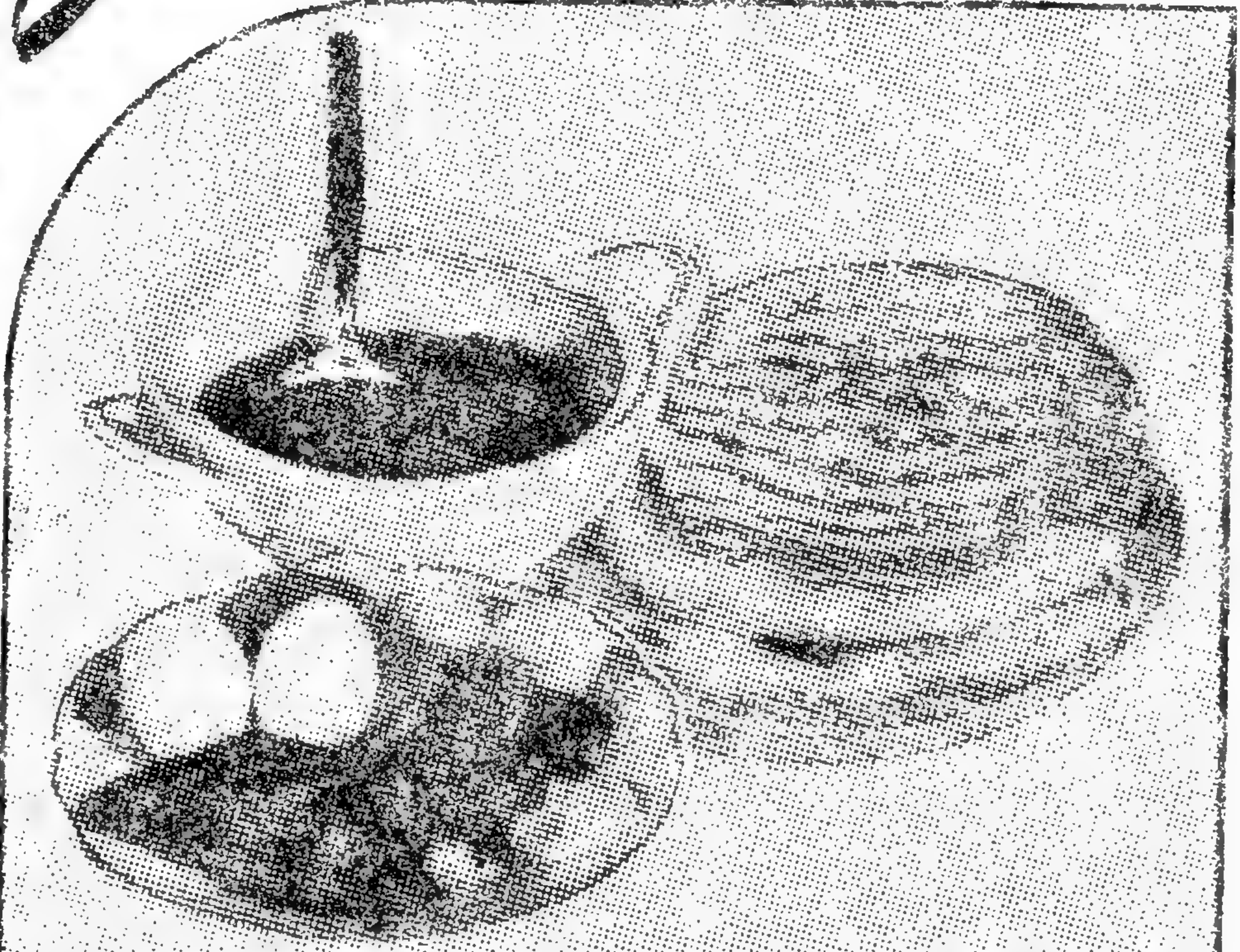
جنرل ٹائر
امریکی کی جدید ترین فنی مہسارت
پاکستانی ہنرمندوں کی
اعلیٰ ترین صلاحیت
جنرل ٹائرز کی نمایاں ترین
خصوصیت

ہمارا بلند ترین معیار
ہر حالت میں برقرار



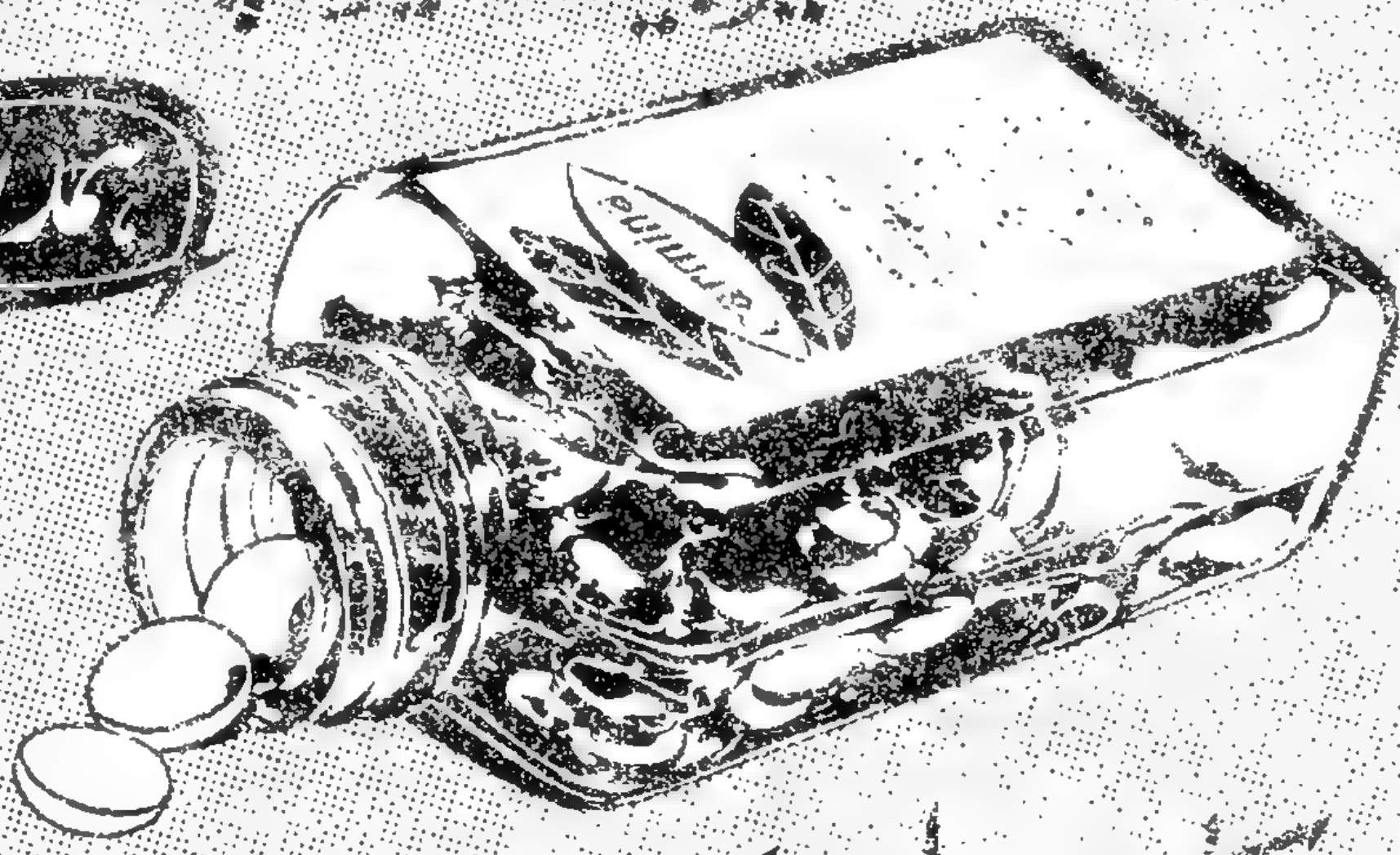
جنرل ٹائر اینڈ ریبر کمپنی
آف پاکستان لمیٹڈ

کھانا آپ کچھ ہی کھائیں کھانا



کارمینا

بہتر، قبض،
گیس، سینے کی جان،
تیزابیت وغیرہ کا اچھا علاج ہے۔



کارمینا ہمیشہ گھر میں رکھئے

کے بعد کارمینا کی ہاضم ٹیکماں مفید ہیں۔

دارالعلوم حقانیہ

منزل بہ منزل

(۳ سال قبل)

دارالعلوم حقانیہ کا جلسہ دستار بندی

۱۰۰۹ اشعبان ۱۴۲۹ھ - ۲۸ مئی ۲۰۰۸ء

دارالعلوم حقانیہ کے متناظر معاشی کو مرتب و معدود گونے اور سے
ریکارڈ پر لانے کے سلسلہ میں ضروری ہے کہ ایسے تمام مواد ،
یادداشتوں ، تہمتی رپورٹوں ، واردین و صادرین کی تفصیلات
بالخصوص دارالعلوم کے (بقیہ الی) دور کے جلسہ لمائے دستار بندی
کی رودادیں جو اس وقت چھپ نہیں سکیں کسی نہ کسی ذریعہ شائع
کمر کے محفوظ کی جائیں اس فرض سمجھئے دارالعلوم کی مفصل تاریخ
کی تدوین اور ماہنامہ الحق کی خصوصی اشاعت کے علاوہ فوری
طور پر ادارہ الحق نے فیصلہ کیا ہے کہ ایسے مواد کو دارالعلوم
ریکارڈ سے تلاش کر کے الحق کے ذریعہ محفوظ کیا جائے ۔

اس وقت ہمارے سامنے دارالعلوم کے ایک جلسہ دستار بندی ۱۹۵۵ء کی رپورٹ ہے۔ یہ جلسہ اپنی افادیت اور وسعتوں کے
مخالوے دیر با اثرات کے حامل ہوتے تھے۔ اور ایک عظیم الشان علمی جشن (بقول مولانا ماسی محمد لطیف صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند)
کی صورت اختیار کر لیتے تھے۔ پیش نظر رپورٹ اس وقت پشتاد کے سبقت از ان البلاغ نے خصوصی شمارہ ۸۰ ج ۱ ص ۵۵ جلسہ
دستار بندی نمبر میں شائع کا تھی۔ اور جسے مولانا سعید الدین صاحب شیر کوٹی نے مہربان کیا تھا جس کی پہلی قسط پیش خدمت ہے

ابھی پچھلے دنوں دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ وٹک کا اجتماع سلسلہ دستار بندی فضلار دارالعلوم حقانیہ منعقد ہوا۔
جس کی اجمالی کارروائی البلاغ کی گذشتہ اشاعت میں درج کی گئی تھی آج کی صحبت میں ہم تفصیلی طور پر ان تقابیر کو درج کر دینا مناسبت
خیال کرتے ہیں جو اس کامیاب اجتماع میں فاضل مقررین نے کیں یہاں نشست میں جو ۲۴ مئی کو بعد نماز ظہر زیر صدارت شیخ الحدیث مولانا
نصیر الدین صاحب غرغشتی تھیں بحسب منعقد ہوئی۔ تلاوت کلام پاک کے بعد مولانا روح الامین صاحب نے پشتو میں مبسوط خطبہ استقبالیہ دیا
اس خطبہ میں مولانا نے جو کچھ فرمایا اس کا حال یہ ہے۔

خطبہ استقبالیہ اہم اس چیرہ کو مسلمان کے دینی فرائض کی ادائیگی کا ثبوت بنا سکتے ہیں کہ اس وقت بیشتر اکابرین علمائے
مستأخ اس اجلاس میں شرکت فرما رہے ہیں دور دراز سے آکر سینکڑوں حضرات نے ہماری حوصلہ افزائی کی ہے۔ اور ان میں
مختلف بزرگ اور مختلف قسم کے اکابرین شامل ہیں۔ ان میں وہ بھی ہیں جنہوں نے سیاسیات کا میدان اپنے لئے منتخب کر لیا
تھا جو گوشہ نشینی کو پسند کرتے ہیں۔ وہ بھی ہیں جن سے علمی سلسلہ قائم ہیں اور وہ بھی ہیں جن سے طریقہائے طریقت کی راہ
ملتی ہے بہر صورت یہ سب حلقے ہیں وہی جن سے اصلاح امت کی ذمہ داریوں کا تعلق ہے۔ مولانا نے فرمایا ہمیں سجا طور پر
فخر ہے کہ یہ حضرات ہماری حوصلہ افزائی کا باعث بنے ہیں۔

اپنے اس بیان میں مولانا روح الامین صاحب نے حالات حاضرہ کا تفصیلی جائزہ لیتے ہوئے اور دارالعلوم حقانیہ کی بنیاد کا
کا ذکر کرتے ہوئے کہا: اس دور میں کج ہر گل وہ کوچہ میں نئی تہذیب کا دور دورہ ہے۔ اور ہر طرف فتنوں کا طومار ہے۔

لے مکر تغییرت واستدرا سے بے تقویر کیے ہیں۔

ہم نے اس دارالعلوم کو ایک اجمالی خاکے کے طور پر پیش کیا ہے اور یہ اسی وسیع اصلاحی ناکہ عمل کا اجمال ہے جو اصلاحِ عبادت کا ضامن ہے اپنے خطبہ کے خاتمہ پر آپ نے علما کرام اور تمام مہمانوں کا شکریہ ادا کیا۔

خطبہ استقبالیہ کے بعد سید غلام علی صاحب نے درج ذیل اردو سپاسنامہ دارالعلوم کی جانب سے پیش کیا۔

سپاسنامہ

بخدمت حمید عالم کرام و معززین دایمان اکوڑہ و شرفائے مضافات اکوڑہ منجانب دارالعلوم حقانیہ

نشہ دربارہ گہر و صدف و بود در گل آن قدر لطیف ندارد کہ تو در خانہ ما

جنابان والا اہم سب سے پہلے اس خالقِ ارض و سما کا شکریہ ادا کرتے ہیں جس نے ہمیں پاکستان جیسی آزاد اسلامی مملکت عطا کی اور یہ پاکستان ہی کی برکات ہیں جس کی وجہ سے آپ آج اپنے ہی گھروں میں اپنے نوجوانوں کو زیورِ علم دین سے مالا مال کیجئے۔ یہی یہ مقام فتح ہے کہ آج ان کی تحصیلِ علوم کی دستار بندی کے لئے جمع ہوئے ہیں۔ حضورِ لان والا ہمیں احساس ہے کہ اس سخت گرمی میں دور دراز کی مسافت طے کر کے اور اپنی دوری مصروفیات چھوڑ کر آپ نے یہاں آنے کی تکلیف گوارا فرمائی ہے اور جس پر پوری اور علم دوستی کا ثبوت آپ نے دیا۔ اس کا حساب دوستوں درویش کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے دربار میں بہت بڑا مقام ہے اور آخری نجات کا باعث ہے۔

ہماری تربیت ہمارا علم کرام اور طلبہ سے دین کے مقام کی اتنی عزت افزائی جو آپ نے کی یہ اللہ تعالیٰ اور جناب رسالت

ناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور وفاداری کا بین ثبوت ہے۔

کی محمد سے وفاتوں تو ہم تیرے ہیں یہ جہاں حیرت ہے کیا لوحِ قلم تیرے ہیں

نیک نگر بزرگوار جس جانی اور مالی امداد کا ثبوت دایمان اکوڑہ و مضافات اکوڑہ نے دیا ہے دارالعلوم ان کا رہنما دنیا تک احسان فراموش نہیں کرے گا۔ حضورِ لان قدس دارالعلوم دیوبند میں سیکورٹن تکمیل پذیر ہوتا تھا اسی کو برس کی تکمیل دارالعلوم حقانیہ میں کی جاتی ہے لہذا ان طلباء کو دارالعلوم حقانیہ سے فارغ شدہ ہوں اور یہاں ان کی دستار بندی کی گئی ہے۔ ان کو فاضل دیوبند کی مجلس فاضل حقانیہ کہا جائے گا۔ ہرچ کے بعد علمی نکتہ نگاہ کے پیش نظر اکوڑہ کا نام پاکستان کے بزرگ اور علمی مذہبی تاج پر سب سے زبردست ٹکھنے کے قرار ہو گا۔ اور سب علمی مروج ہمارے وطن کے قابلِ تخریر فرزند شیخ اعلیٰ جناب مولانا عبدالحق درویش صاحب مدظلہ کو یہ شرف عطا اور یہ شرف عطا دینا کا فیصلہ ہے اور اس کا سیاسی کام سنہ ہر انتہی کے ہے۔

مرتبہ ان علم دین ائمہ میں آپ سب کی آمد کا شکریہ ادا کرتے ہوئے درگاہِ رب العزت سے دست بردار نہیں اور جن اصحاب نے

دارالعلوم حقانیہ کی ترقی اور امداد کے لئے دے درے قدر سے سچے امداد فرمائی ہے ان کو اللہ تعالیٰ دین و دنیا کی سب سے بڑی

عطا فرماتے۔ آمین ثم آمین

مخصوص برائے وزیر اعظم

بہ محفل شمع تاباں درگستان رنگ دیوباشی الہی بہ کجا باشی بہارِ ابرو باشی

ہم ہیں طلبائے دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک۔

الحاج خان بہادر محمد زمان خان صاحب | اسی نشست میں الحاج خان بہادر محمد زمان خان صاحب آف اکوڑہ خٹک نے اپنی

ضعیفی کو نظر انداز کر کے ایک دلولہ انگیر تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔

ہمارے علمی مراکز اور دینی درس گاہوں کا ہاتھ سے نکل جانا،

اور یہ ایک ایسا نقصان ہے جو ایک سمجھدار قوم کے لئے سب سے زیادہ رنج اور تکلیف کا باعث ہے۔ میں یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ اس نقصان کی تلافی کتنا مولانا عبدالحی صاحب کی قسمت میں لکھا تھا کہ انہوں نے حالات کی ناسازگاہی کے باوجود تعلیم دین کا نعرہ بلند کیا اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ یہ نعرہ صدا بصرانہ ثابت ہوا۔

خان موصوف نے اپنے بیان میں ایمان اکوڑہ کی بیانیہ سے تمام مہانوں کا پرخلوں خیر مقدم کیا۔ اس نشست کے اختتام پر

شیخ الحدیث مولانا نصیر الدین صاحب غرغشتی نے صدارتی تقریر فرمائی۔

مولانا نصیر الدین صاحب غرغشتی | مولانا محترم نے اپنے صدارتی بیان میں دارالعلوم حقانیہ کو خصوصاً خطاب کیا اور

فرمایا کہ اے نوجوانان ملت تم ہی پر قوم و ملت اور ملک کی بہت سی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں اور اس نظم عالم کی گاڑی کو غلط لائنوں سے اٹھا کر صحیح رستوں پر ڈالنا تمہارا ہی کام ہے۔

سلسلہ بیان جاری رکھتے ہوئے آپ نے فرمایا: ”علم دین بھی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے جسے یہ نعمت نصیب

ہوا سے شکر گزار ہونا چاہئے اور اس کی قدر کرے۔“ علم کی کما حقہ قدر یہی ہے کہ علم کو عمل کے ہمروش رکھا جائے اور اپنے

علم سے دوسروں کو فیض پہنچانے کی اپنی بساط بموجب کوشش کی جائے۔ پیری ان فضلا کو بھی نصیحت ہے اور اسی کی میں ان

کے لئے دعا کرتا ہوں۔ آپ نے فارغ طلباء کو خصوصاً مخاطب کر کے فرمایا۔ یہ دستار فضیلت یہی تقاضا رکھتی ہے کہ آپ اپنے علم

کو ہر پہلو سے عمل کا روپ دیں۔

دوسری نشست | ۲۴ مئی کی شام کو ۹ بجے شب سے گیارہ بجے شب تک دارالعلوم کے پروگرام کے مطابق بزم مشاعرہ

منعقد رہی۔ گیارہ بجے کے بعد تقریر پر پروگرام کا دوسرا اجلاس زیر صدارت حضرت بادشاہ گل صاحب سجادہ نشین اکوڑہ

شروع ہوا۔ جس میں مولانا صلاح الدین صاحب مردان، حضرت مولانا غلام غوث صاحب ہزاروی، مولانا قاضی زاہد الحسنی صاحب

۱۵۔ مائتہ ناز ادیب اور خٹک قبیلہ کے سربراہ مرحوم سچے ہیں جس میں خان بہادر صاحب مستور گریہ۔ گزولانا جہد کھان ہزاروی مرحوم نے خان اعلیٰ کا خطاب دے دیا۔

خطیب جامع کیمیل پور اور مولانا محمد یعقوب صاحب نے تقاریر فرمائیں۔

اس اجلاس کی کادر وائی کا آغاز صاحب زادہ سمیع الحق صاحب سلمہ خلف الرشید حضرت مولانا عبدالحق صاحب بانی دارالعلوم حقانیہ نے تلاوت کلام پاک سے فرمایا۔ اس کسین بچے نے اپنے لحن داد دی کے ذریعے مجمع پر کلام پاک کے تاثر سے وجد کی کیفیت طاری کر دی۔ اس موقع پر کثیر مجمع ہونے کے باوجود جو اجتماع کے عظیم الشان پتال سے باہر تک پھیلا ہوا تھا ایک سناٹا چھایا ہوا تھا اور سمیع الحق سلمہ کی طرز تلاوت میں کلام پاک وادی مقدس میں گونجنے والی کلام ربانی کا نمونہ معلوم ہو رہا تھا۔ خور و سال قاری اپنی تلاوت میں خود بھی مگن تھا اور مجمع بھی از خود رفتگی کے عالم میں تھا کہ نفخ فی المصور و ذلک یوم الوعد کے باعظمت الفاظ نے قیامت ڈھادی۔ اول تو مجمع ہی اہل علم لوگوں کا تھا یہاں اکثر قرآن کو سمجھنے والے اور اس کلام پاک کی ہر رمز اور نکتہ کو سمجھنے والے تھے اور اس کے علاوہ تلاوت کا مد و جزر بھی ایسا تھا کہ ہر سامع پر کلام کی نوعیت کے بموجب آثار پیدا کر رہا تھا۔ یہ تلاوت بجلتے خود ایک خاص نوعیت کی تھی۔ اور اس سے مجمع پر ایسی کیفیت طاری ہوتا ایک امر لازم تھا۔

تلاوت کلام پاک کے بعد جناب سمندر خان صاحب سمندر نے اسلامی تاریخ کے ایک ورق کو اپنے منظوم خاص طرز ادائیں سامعین کے سامنے پیش کیا جس سے حاضرین نے کافی اثر لیا۔ جناب سمندر کی نظم کے بعد مولانا مصلح الدین صاحب نے تقریر فرمائی۔
مولانا مصلح الدین صاحب مردان | حمد و ثنا کے بعد مولانا مصلح الدین صاحب نے اپنے بیان کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا۔ اگر ہم ذرا غور کی نظر کریں تو یہ سمجھ لینا چنداں مشکل نہیں کہ اس اجتماع کی اصل حیثیت دنیا کی موجودہ بد حالی اور اسلام کے عروج و زوال کا اصل طریق عمل تلاش کرنا ہے۔ آپ نے حالات کا تفصیلی جائزہ لیتے ہوئے کہا۔ جب ہم ایک فصل کو کار آمد بنانے کے لئے اس کی کاشت کے تمام ممکن اور مفید ذرائع تلاش کرتے ہیں تو آخر یہ کس حد تک ٹھیک ہو گا کہ ہم اسلام کی فصل کو بالکل لاوارث نوعیت سے چھوڑ دیں۔ کاشتکاری کی مختلف مثالوں سے آپ نے اپنے مقصد کو واضح کرتے ہوئے فرمایا۔

ہر چیز کے بقار اور اس کے وجود کو قائم رکھنے کے لئے مختلف النوع چیزیں ضروری خیال کی جاتی ہیں جیسا کہ میں نے اپنی مثالوں میں آپ کو بتایا۔ کہ ایک فصل کے لئے تخم ریزی، زمین کو ہموار کرنا۔ اس کی ملائی اور گڈائی اسے وقت پر پانی پہنچانا اور اسی طرح کی دوسری چیزوں کی ضرورت محسوس کی جاتی ہے اسی طرح دنیا کی ہر چیز کے وجود کو باقی رکھنے کے لئے اس کی نوعیت کے مطابق کچھ ایسی ہی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ ان مثالوں کے بعد آپ نے اصل دعا کی طرف گریز کرتے ہوئے فرمایا۔ اسی طرح اگر ہم اسلام کے وجود کو قائم رکھنے کے لئے خواہش مند ہیں تو کیا ہم اس کی آبیاری کی ضروری اشیاء کو نظر انداز کر کے اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ بالکل عام فصلوں کی طرح ہی ہیں اس دین اور تعلیمات دین کی فصل کو بھی سینچنا پڑے گا۔

اس کی طرف پوری پوری توجہ دینی پڑے گی۔ اگر درسگاہوں کی طرف توجہ نہ دی گئی تو تعلیماتِ دین کا سلسلہ کیسے قائم رہ سکتا ہے اور جب تعلیماتِ دین جاتی رہی تو کیا باقی ماندہ دین کو برائے نام کہنا غلط ہوگا۔ ہمیں اپنی ذمہ داریوں اور اپنے مقاصد زندگی کو خود سمجھنا اور ان کا احساس کرنا ضروری ہے۔ آپ خود سوچتے کیا ہم اسلام کی طرف توجہ نہ دے کر سرخرو ہو سکتے ہیں؟ اور خود ہی غور کیجئے کہ یہ ذمہ داری اگر ہم سپرد نہیں تو آپ فرمائیے کہ اس طرف سے لاپرواہی کیوں ہے کیا پھر یہ فرض آپ پر عائد نہیں ہوتا کہ آپ اس فصل کو سینچیں؟ آخر کیوں درسگاہوں سے لاپرواہی کی جاتی ہے علمی مراکز سے بے اعتنائی کیوں روا رکھی جاتی ہے۔

مولانا غلام غوث صاحب | مولانا غلام غوث صاحب نے تقریر کرتے ہوئے فرمایا اس میں کوئی شک نہیں کہ دنیا بدل چکی ہے، عالم کی فضا بہت مکر ہو چکی ہے۔ عالم اسلام کا شیرازہ بکھر چکا ہے لیکن آج مجھے اکوڑے میں ناظم، صدر، علماء، خوانین اور غریب۔ الغرض ہر طبقہ کے لوگ اسلام کے شیدائی دیکھ کر اندھ مسرت ہوئی حقیقت یہ ہے کہ ہماری ملت کے لئے یہ ایک قابلِ فخر چیز ہے۔

مولانا نے اپنے دائرہ بیان کو وسیع کرتے ہوئے اور اقوام و عمل کے عروج و زوال کی داستانوں کا جائزہ لینے کے لئے تاریخ کے اوراق نہایت تیزی سے پلٹتے ہوئے فرمایا: ”آپ کو اس قوم کی حالت بھی یاد ہوگی جو ننگے بدن طوات کعبہ کو ثواب سمجھتے تھے جو دن دھاڑے ڈاکے اور رہزنی میں مشغول رہتے تھے اسی قوم کو اللہ تعالیٰ نے اٹھا کر عالم پر پھیلا دیا دنیا کے تمام گوشوں میں اس کے پرچم لہراتے نظر آتے اور اسی کے معیار زندگی کو قوموں کی زندگی کا معیار سمجھا گیا لیکن پھر؟۔ پھر جو پانسہ پلٹا تو وہی قوم آج ذلیل ہے اور ذلیل سمجھی جا رہی ہے ذلیل شمار کی جا رہی ہے لیکن کسی نے نہ سوچا کہ اس کی وجہ کیا ہے؟ وجہ صرف اس علم کی کمی ہے جس کی بدولت وہ عروج نصیب ہوا تھا اور اس کی کمی کی بدولت آج کی ذلت و خواری کا نتیجہ سامنے ہے۔ قرآن! جسے ہم قرآن کہتے ہیں جو مسلمانوں کے لئے ہی نہیں دنیا بھر کے لئے نسخہٴ کیمیا ہے یہی تھا جو مسیح نبیؑ سے نکل کر مدینہ پر، مدینے سے حجاز پر اور حجاز کے افق سے ابھر کر تمام دنیا پر نمودار ہوا۔ وہ خوش قسمت تھے جنہوں نے اس کا نور قبول کیا وہ بد بخت ثابت ہوئے جنہوں نے اسے ٹھکرا دیا۔“

آپ نے تاریخ کی اسی ورق گردانی کے دوران فرمایا۔ ہاں ہاں! ہم نے بھی یہی غلطی تو کی اس جبل اللہ کو مضبوطی سے نہ تھاما ہم رنگ ریلوں میں لگ گئے ہم نے قرآن کو پس پشت ڈال دیا۔ تلوار کو چھوڑ دیا۔ اسلامی اخلاق کو اپنانے سے کنارہ کشی کر لی۔ بس ہم تھے اور طاؤس درباب۔ اسی لغزش کے وقت انگریز کو آنا تھا وہ آیا اس کے پاؤں جم گئے۔ ہمارے پاؤں پیر اکھڑنے ہی تھے سوا کھڑ گئے۔

مولانا کی تقریر اسی مدوجزر سے جاری رہی آپ نے اپنے بیان میں اسی چیر کے ثبوت ڈھونڈتے ہوئے کہ ہمارے تنزل کی وجہ صرف اپنے پروگرام سے ہٹ جانا اور قرآن کو چھوڑ دینا ہے۔ میر جعفر و صادق جیسے تاریخی غلاموں کا ذکر اور اس کے ساتھ ہی مردان

مجاہد سراج الدولہ اور سلطان ٹیپو کا بھی تذکرہ کیا اور ان سب تاریخی پس منظر و حالات کی موجودہ رفتار، نتائج کے خلاف توقع ہونے اور شیرازہ امن و امان کے بکھر جانے کی وجہ اصلی بتاتے ہوئے فرمایا کہ وجہ صرف ایک ہی ہے اور وہ یہی کہ ہم اپنے منصب سے ہٹ گئے ہم نے اپنے اس مقام کی قدر نہ کی۔ جو ہمیں دیا گیا تھا۔ ہم وقت کے دھاروں میں بہہ نہیں گئے بلکہ دوڑ گئے۔

اپنے بیان کو ختم کرتے ہوئے مولانا غلام غوث صاحب نے فرمایا۔ حالات تو بیشک یہی ہیں جو آپ سب کے مشاہدے میں بھی ہیں لیکن ان کے بیان سے میرا مطلب ناامید کر دینا نہیں۔ اصلاح کی امید ہر وقت رکھی جاسکتی ہے۔ شرط صرف اتنی ہے کہ احساس ہو جائے اگر آج آپ اور ہم اس چیز کا احساس کرتے ہیں تو کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی مکافات کریں اور وہ طریقہ و صورتیں جو پھر درج کی طرف ہمارے قدم پڑ جائیں۔

یہ دارالعلوم حقانیہ ہی اس سلسلے کی ایک کڑی ہے آج ہمارا فرض ہونا چاہئے کہ ہم ان علم کی درس گاہوں کی ترقی و استحکام کی طرف پوری پوری توجہ دیں میں تو اسی میں پوری قوم کی فلاح سمجھتا ہوں۔

مولانا زاہد محسنی صاحب | مولانا غلام غوث صاحب کی تقریر کے بعد مولانا زاہد محسنی صاحب نے تقریر فرمائی۔ آپ نے اپنی تقریر میں غیر مذاہب اور اسلام کے موجودہ تبلیغی پروگرام کا جائزہ لیتے ہوئے یہ ثابت کیا کہ دیگر اقوام اور دیگر مذاہب کے پیرو باقاعدہ طور پر بڑے بڑے خرچ برداشت کر کے اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہیں لیکن اگر کسی مذہب کے پیرو اس کی طرف توجہ نہیں دے رہے تو ہم ہیں اور ہمارا مذہب ہے۔

مولانا زاہد محسنی صاحب نے اپنی تقریر میں مختلف گروہوں اور مذہبوں کی تبلیغی مشنریوں کا مفصل جائزہ بھی لیا :

نولس نیلام

- شمارہ پاکستان میل نمبر ۲۴۹/۸ میں واقع بابونالہ پل نوشہرہ کا ملبہ بشمول درج ذیل اشیاء جہاں ہے اور جیسے ہے کی بنیاد پر مورخہ ۹/۱۰/۷۹ کو بوقت دس بجے صبح نیلام ہونا قرار پایا ہے۔
- ۱۔ سٹیل گارڈز انگلش سائز ۶ - ۳۴ × ۶ × ۲۲ فٹ تعدادی ۹۴۵ قوت تقریباً تیس ٹن وزنی
 - ۲۔ سر یا سائز ۱/۲ و ۵/۸ تقریباً ۵ ٹن وزنی۔
 - ۳۔ ٹی آئرن پوسٹ سائز ۳ ۱/۲ × ۳ ۱/۲ انچ × ۱ ۱/۲ فٹ تعدادی ۱۰۰ نمبر تقریباً ایک ٹن وزنی
 - ۴۔ (ا) جی آئی پائپ سائز ایک انچ تعدادی چھ صد فٹ ۶۰۰
 - (ب) ایضاً ڈیڑھ انچ تعدادی چھ صد فٹ ۶۰۰
 - ۵۔ دیگر رنگ آلود ملبہ تقریباً دو ٹن وزنی۔
- نوٹ (۱) ماسوائے جی آئی پائپ بقیہ اشیاء کی قیمت ٹن کے حساب لگایا جائے جب کہ پائپ کی قیمت فٹ کے حساب سے لگایا جائے۔
- ۲۔ سب سے زیادہ بولی دہندہ کو چاہئے کہ وہ بولی کے وقت ایک چوتھائی رقم موقع پر جمع کرادے اور بقیہ رقم بولی منظور ہونے کے بعد ایک ہفتہ کے اندر جمع کرنا ہوگی۔ اور ملبہ کو بیس دن کے اندر موقع سے ہٹانا ہوگا افسر مجاز کو حق حاصل ہوگا کہ وہ تمام یا کوئی ایک بولی بغیر وجہ بتلائے نامنظور کر دے۔
 - ۳۔ وہ بولی دہندہ جو اپنی بولی بذریعہ ڈاک بھیجنا چاہیں بولی دینے کے ساتھ ساتھ ایک چوتھائی رقم بشکل کال ڈیپازٹ بھیج دے۔ ورنہ بولی کارروائی کے لئے قابل قبول نہ ہوگی۔
 - ۴۔ جملہ سامان / ملبہ کسی بھی دن اوقات کار کے دوران دیکھا / پرکھا جاسکتا ہے۔
 - ۵۔ بولی دہندہ کسی بھی لاٹ کے لئے علیحدہ علیحدہ بولی دینے کا مجاز ہے۔ اور سب لاٹوں کی بولی علیحدہ علیحدہ دینے کا مجاز ہے۔ لاٹ کے لئے سب سے زیادہ بولی پر فیصلہ کیا جائے گا۔

دارالعلوم حقانیہ شب و روز

شفیق فاروقی

مجلس شوریٰ کا سالانہ جلسہ | ۴۴ ذی قعدہ مطابق ۲۷ ستمبر ۷۹ بروز جمعرات دارالعلوم حقانیہ کے نئے تعمیر شدہ کتب خانہ کی عمارت میں مجلس شوریٰ دارالعلوم کا سالانہ اجلاس زیرہ صدارت حضرت مولانا میاں ولایت شاہ کا خلیل منعقد ہوا جس میں مجلس شوریٰ کے ارکان نے بڑی تعداد میں شمولیت کی تلاوت کلام پاک کے بعد حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے حاضرین کا شکریہ ادا کرتے ہوئے دین کی حفاظت میں مدارس عربیہ کے بنیادی حصہ پر روشنی ڈالی انہوں نے فرمایا کہ یہ مدارس ہی اس پر فتن دور میں دین کے قلعے ہیں اس ضمن میں آپ نے ملک و بیرون ملک فضلاء دارالعلوم حقانیہ کی وسیع اور ہمہ گیر خدمات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ اس کے بعد حسب سابق اس پر بھی حضرت کی علالت و صحت کی وجہ سے حضرت مولانا سمیع الحق صاحب نے دارالعلوم کی سالانہ کارگزاری مصارف اور مدت آمد و خرچ پر مفصل رپورٹ پیش کی۔ آپ نے بتلایا کہ سال گذشتہ دارالعلوم کو مختلف مدت سے آٹھ لاکھ ایک ہزار پانچ سو نانویس روپے اٹھاسی پیسے کی آمدنی ہوئی جبکہ مختلف شعبوں پر سات لاکھ چھپن ہزار ایک سو باون روپے چھپاسٹھ پیسے خرچ ہوئے۔ سال رواں کے لئے آپ نے آٹھ لاکھ چونتیس ہزار ایک سو بیالیس روپے کامیزانیہ پیش کیا۔ زیر نظر میزانیہ میں موجودہ فنڈ کی رو سے اگرچہ دو لاکھ سینتالیس ہزار تین سو پانچ روپے اڑھتیس پیسے کا خسارہ تھا۔ مگر اجلاس نے تو کلاً علی اللہ متوقع آمدنی کی رو سے میزانیہ کی منظوری دی۔ ارکان شوریٰ نے دارالعلوم کے ہر شعبہ میں بڑھتی ہوئی ترقیات پر خداوند تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ اجلاس میں دارالعلوم کے اساتذہ اور تمام شعبوں کے عملہ کی تنخواہوں میں بڑھتے ہوئے اخراجات کے پیش نظر معقول اضافہ کرنے کا بھی فیصلہ کیا گیا۔ اجلاس کے آغاز میں تبرصغیر کی وفات پانے والی اہم علمی و دینی شخصیات مولانا اسعد اللہ مظاہری مولانا محمد الحسنی مولانا اسماعیل صاحب اور دیگر حضرات و بستگان دارالعلوم کی وفات پر دعائے مغفرت کی گئی اور علمی اداروں سے اظہار تعزیت کیا۔ (نقشہ آمد و خرچ اور میزانیہ ۱۳۹۹ھ منسلک ہے)

نئے تعلیمی سال کا آغاز | ۲۶ شوال کو دارالعلوم کے نئے تعلیمی سال کا آغاز دارالحدیث ہال میں ختم کلام پاک سے ہوا اس کے بعد طلبہ و اساتذہ کے بہت بڑے مجمع میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ نے ترمذی شریف سے افتتاح فرمانے کے بعد طلبہ سے فضیلت علم اور دینی و ملی تقاضوں پر مفصل خطاب فرمایا جسے کسی موقع پر شائع کیا

جائے گا۔ تقریباً میں افغانستان کے مجاہدین کی فتح کا مافی کے لئے بھی خاص طور سے دعائیں مانگی گئیں۔ دارالعلوم
میں حسب سابق مسلمان پوری کراگر می سے شریعت پر چکے ہیں تمام شعبے سرگرم کار ہیں طلبہ کی تعداد حسب سابق
روز افزا رہی ہے صرف دورہ حدیث کی تعداد ایک سو تک پہنچ چکی ہے جبکہ ابھی آمد جاری ہے۔

مولانا محمود دہلوی کی تعزیت

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی وفات پر دارالعلوم حقانیہ کی طرف سے

حضرت شیخ الحدیث مولانا نے جماعت کے علماء کرام کی تعزیتی ٹیلیگرام بھیجی۔ یہ خطاب مدینہ المنی نے بھی تعزیتی تار

بھیجے۔ یہ خطبہ گورنمنٹ وائبرٹس ولسلی مولانا جمیع المؤمنین صاحب پر وقت مختصر

پہ منصورہ لاہور

تعریت کے لئے گئے اس موقع پر جناب چوہدری رحمت الہی صاحب و غیرہ حضرات سے تعزیت اور پورے دارالعلوم کی طرف سے اظہارِ افسوس کیا۔

رازِ اسرار کی طرف سے اظہارِ اسرار کی کیا۔
 شہزادہ شہناز | ہم شمال — والا اعظم کے خدات، اہل طہوں، پہنچے۔ رازِ اسرار میں سوئی گئیں لائن بچیا نے
 سلام کل ہو گیا۔ ہم مخصوص پینشن بنار ہو چکے۔ ہے رازِ اسرار کا اندازہ ہے۔

کام کی سب سے زیادہ اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کا مقصد علم کی تعلیم ہے۔ اس لئے اس کا نام علم ہے۔ اس کا مقصد علم کی تعلیم ہے۔ اس لئے اس کا نام علم ہے۔

ہر شوال۔۔۔ مولانا جمیع الحق صاحب میرے بھائی مارتن جیو پرنسٹن کے مقیم حیدر آباد میں

[illegible]

کے لئے ایک سائنس اور طبیاتیاتی شریک بنے۔
 ۱۔ زمین و آسمان کے درمیان کے فاصلے کو سمجھنا اور اس کے اثرات کو جاننا۔
 ۲۔ زمین و آسمان کے درمیان کے فاصلے کو سمجھنا اور اس کے اثرات کو جاننا۔
 ۳۔ زمین و آسمان کے درمیان کے فاصلے کو سمجھنا اور اس کے اثرات کو جاننا۔

مجلس شورای ملی

[Faint handwritten signature across the bottom of the page]

تفہیم کے لئے انگریزی میں لکھی ہوئی ہے۔ یہ کتاب علم و ادب کے سب سے بڑے ماہرین کے ہاتھوں کو براہِ تعلیم کے شعبہ

Wormholes

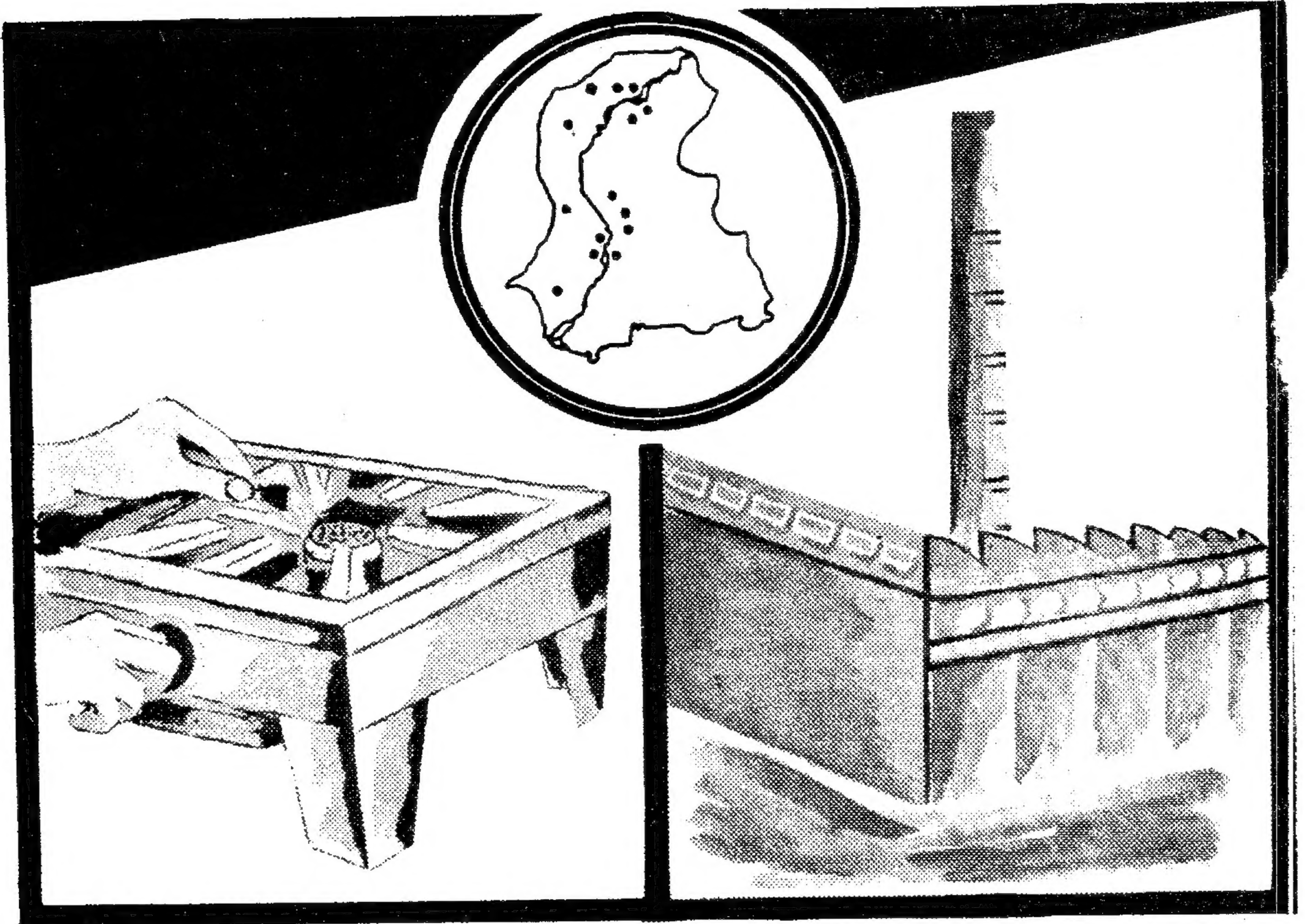
نقشہ میزانیہ دارالعلوم حقانیہ

برائے سال رواں ۱۳۹۹ھ و اخراجات ۱۳۹۸ھ

(میزانیہ : آٹھ لاکھ چونتیس ہزار ایک سو بیالیس روپے)

میزانیہ ۱۳۹۹ھ	مدات	اخراجات ۱۳۹۸ھ	مدات
۲۰۲۵۰۰ ..	مطبوع	۱۹۳۰۸۲ ۹۵	مطبوع
۳۷۰۰ ..	ڈاک	۲۷۱ ۲۰	ڈاک
۳۰۰ ..	نقد امداد	۱۴۹ ..	نقد امداد
۶۸۰ ..	کرایہ مکانات	۵۹۸ ..	کرایہ مکانات
۱۶۰۰۰ ..	روشنی و ٹنگ	۲۳۱۳۰ ۴۱	روشنی و ٹنگ
۶۵۰ ..	رسائل اخبارات	۳۵۶۳ ..	صابن
۱۷۰۰ ..	اشاعت	۶۰۴ ۹۲	رسائل و اخبارات
۱۱۵۰ ..	امتحانات	۶۶۹ ۰۵	اشاعت
۴۰۰۰ ..	کتب خرید و مرمت	۷۷۶ ..	امتحانات
۳۵۰ ..	باغیچہ	۳۸۸۶ ۰۴	کتب خرید و مرمت
۳۰۰۰ ..	صابن	۱۶۱ ..	باغیچہ
۱۰۵۰۰۰ ..	سفارت	۲۲۹۹۴ ۱۵	سفارت
۱۴۰۰ ..	شیشری	۱۵۵۱۱۳ ۴۰	تنخواہ مع الاؤنس
۱۸۵۰۰۰ ..	تنخواہ مع الاؤنس	۲۳۴۷ ۸۰	شیشری
۳۹۷۰۰ ..	تعلیم القرآن	۳۱۲۳۰ ۰۱	تعلیم القرآن
۴۰۰ ..	مرمت و اٹریپ	۳۶۰ ..	مرمت و اٹریپ
۴۸۰۰ ..	سامان خرید و مرمت	۶۵۳۵ ۲۵	سامان خرید و مرمت

میزانیہ ۳۵۵ ر	مات	۱۳۹۸ اخراجات	مات
۱۰۰۰ ..	آب رسانی	۲ ۵۱۲ ..	آب رسانی
۳۰۰۰ ..	آمدورفت	۲ ۸۴۸ ۲۰	آمدورفت
۲۴۰۰ ..	تعمیر دارالمدرسین	۱۵ ۸۶۴ ۸۵	تعمیر دارالمدرسین
۲۰۰۰۰ ..	تعمیر مسجد	۱۰۸ ۶۸۵ ۴۲	تعمیر کتب خانہ
۱۰۰۰۰ ..	تعمیر دارالمدرسین	۸۲ ۵۱۹ ۶۱	تعمیر دارالاقامہ
۸۵۰ ..	تعمیر کتب خانہ	۵۲۰۶ ۴۵	تعمیر گودام نزد مطبخ
۱۰۰۰۰ ..	پلاٹ بنوائی	۹۰۵۳ ۳۰	مرمت تعمیرات
۸۰۰۰۰ ..	مرمت تعمیرات	۵۵۶ ۲۰	پلاٹ بنوائی
۸۰۰۰۰ ..	ٹیلیفون	۳۱۰۴ ۳۵	ٹیلیفون
۲۵۰۰ ..	آڈٹ	۲۵۰ ..	آڈٹ
۴۱۵۰ ..	دفاق المدارس فیس	۱۲۰ ..	فیس دفاق
۲۵۰۰ ..	ریکارڈنگ درس	۶۵ ..	لاؤڈ سپیکر مرمت
۱۰۰۰۰۰ ..	لاؤڈ سپیکر خرید	۳۴۸ ..	درس ریکارڈ
۲۰۰۰۰ ..	تبلیغ	۲۵۸ ۴۵	فرنیچر
۶۸۰۰۰۰ ..	ماہنامہ الحق	۱۲ ..	فیس انتقال زمین
۲۰۰۰۰ ..	تنظیم الفضلاء	۹۰۲ ۴۵	تجهیز و تکفین طلبہ
۴۰۰۰۰۰ ..	سوئی گیس	۴۱ ۸۳۱ ۴۵	ماہنامہ الحق
		۲ ۵۰۲ ۶۵	تبلیغ (مطبوعات موتر)
		۲۱ ۲۰	بنک کمیشن
۸ ۳۴ ۱۴۲ ..	میزان	۴ ۵۶ ۱۵۲ ۶۶	میزان



گیس کی سہولت اب سندھ کے تمام بڑے شہروں میں حاصل ہے

دھانی
حیدرآباد
کوٹری
جام شورو
مشکوٰۃ
شہدادپور
نواب شاہ
خیبرپور
روہڑی
سکس
شکارپور
دادو
لاٹکانہ
کودھی لین



آپ کی سہولت کے لئے جدید طرز زندگی کا
جدید اندھن — قدرتی گیس —
اب سندھ کے تمام بڑے شہروں
میں دستیاب ہے صنعتی، تجارتی
اور گھریلو استعمال کے لئے فوری فراہمی
کی ضمانت —
نصرت طرح سے استعمال ہونے والا
ملائم ستھرا اور کارآمد ایندھن —
گیس — جس نے عوام کے رہن
سہن میں انقلاب پیدا کر دیا ہے

کوٹہ میں

ایل۔ پی۔ جی (لیکوٹنفاٹڈ پٹرولیم گیس) دستیاب ہے

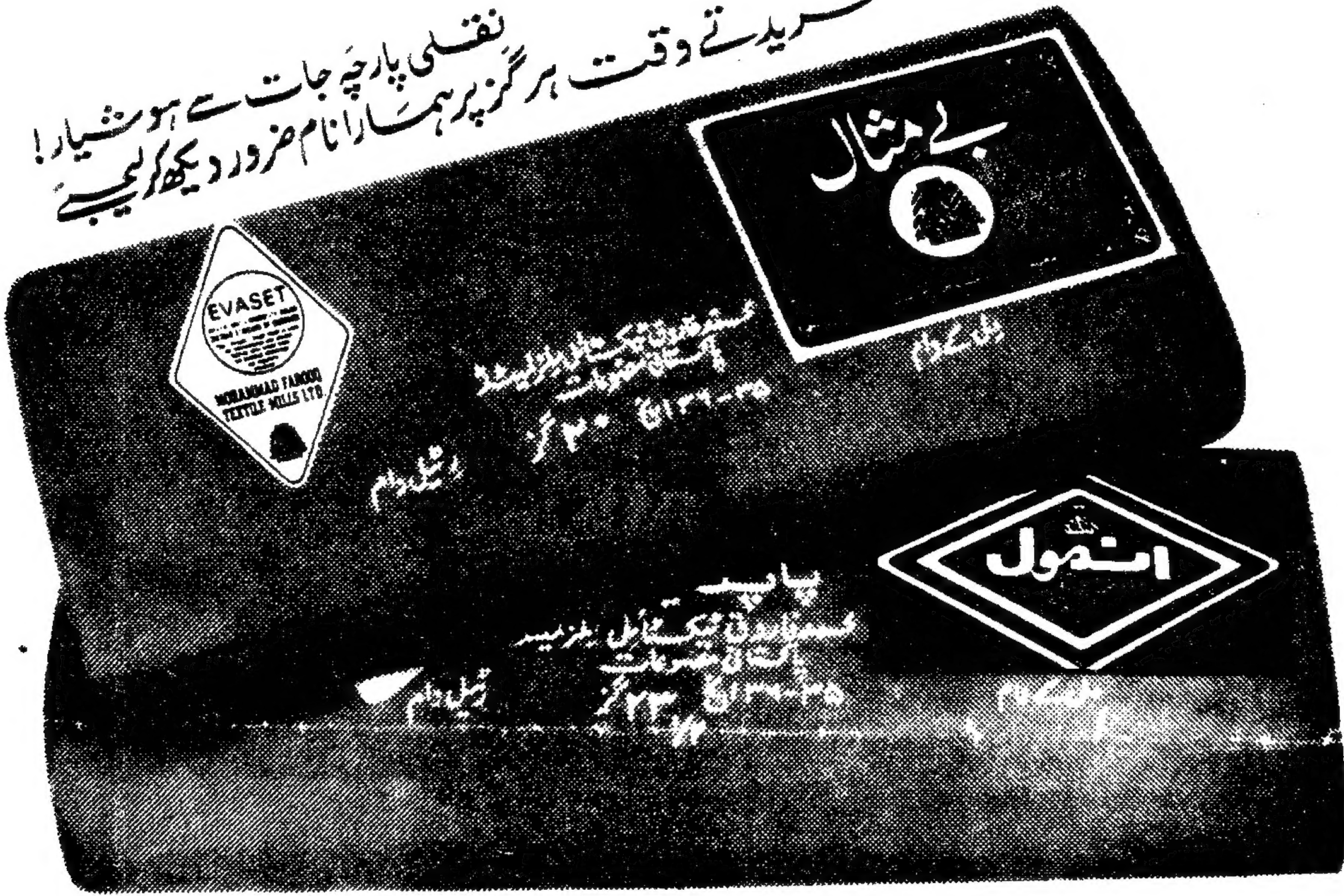
انڈس گیس کمپنی لمیٹڈ حیدرآباد



آپکو بہترین معیار کی جستجو ہے تو آپ کا موزوں ترین انتخاب 'بے مثال' لین اور انمول پاپلین

- 'بے مثال' لین اور 'انمول' پاپلین 'دیدہ زیب' دیرپا 'اعلیٰ معیار' اور 'نفاست' میں اپنی مثال آپ ہیں۔ ان کی امتیازی خصوصیات یہ ہیں:
- پولی ایسٹر اور ریان سے تیار شدہ
 - سُر کرنے سے محفوظ (Evaset)
 - مر سرائڈ 'آب و تاب'
 - شش کنوں سے مبرا
 - واش این ویر (دھلائی آسان استری سے بے نیاز)
 - دیرپا فینش
 - ہرگز پر تیار کنندگان کی مہر

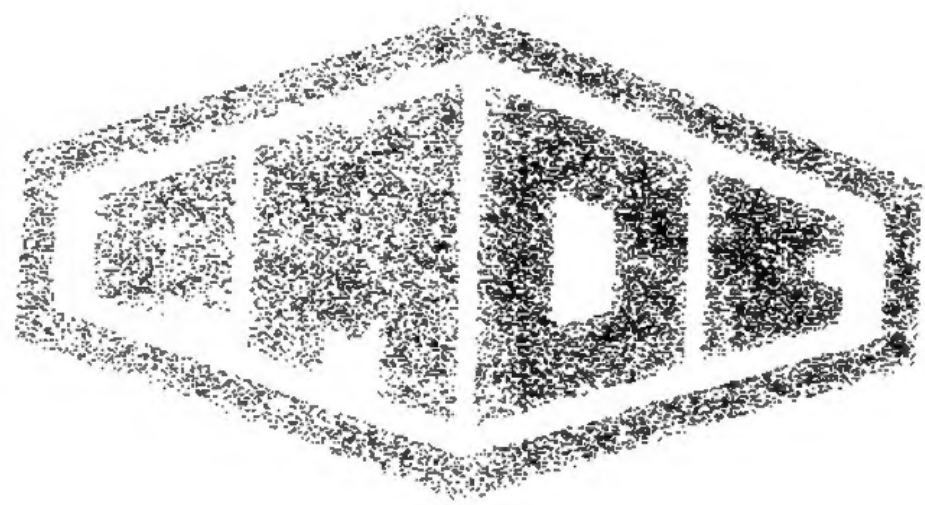
خسریدنے وقت ہرگز پر ہمارا نام ضرور دیکھ کر لیجیے
نقلی پارچہ جات سے ہوشیار!



آپ کے ذوق کیلئے۔ آپ کی زیبائش کیلئے
محمد فاروق ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ
فصلہ اداس آبادی آنی چند رگھو روڈ کراچی
فون : ۲۲۱۵۲۲ - ۲۲۲۰۵۸ - ۲۲۹۹۶۷



قَالَ خَلْقَكُمْ فِي الْأَرْضِ حِينًا



Minerals are the most potent generators of economic growth and historically man's progress has been closely linked with their proper uses. Most of the industrial nations have used mineral resources to support their development and the industrial progress of Pakistan is vitally linked with the development of its indigenous mineral resources. Until 1970, the development and growth of this sector in Pakistan had been too slow and its contribution to GNP was less than 1%. PMDC which was established in July 1970 has been entrusted with the entire ambit of mineral development from the stage of discovery and survey through exploration, evaluation, beneficiation, mining, utilization & marketing etc.

PMDC is one of the largest employers of mining personnel in the public sector in Pakistan and has nearly 10,000 persons on its payroll. These include about 700 technical, professional and management executives. It has the largest mining department, a well established exploration department with facilities for mineral exploration through geophysics, geochemistry, drilling and a laboratory for mineral testing.

PAKISTAN MINERAL DEVELOPMENT CORPORATION
PMDCL House, Karachi.

[Faint handwritten text in the first row, left column]	[Faint handwritten text in the first row, right column]
[Faint handwritten text in the second row, left column]	[Faint handwritten text in the second row, right column]
[Faint handwritten text in the third row, left column]	[Faint handwritten text in the third row, right column]
[Faint handwritten text in the fourth row, left column]	[Faint handwritten text in the fourth row, right column]
[Faint handwritten text in the fifth row, left column]	[Faint handwritten text in the fifth row, right column]
[Faint handwritten text in the sixth row, left column]	[Faint handwritten text in the sixth row, right column]
[Faint handwritten text in the seventh row, left column]	[Faint handwritten text in the seventh row, right column]
[Faint handwritten text in the eighth row, left column]	[Faint handwritten text in the eighth row, right column]
[Faint handwritten text in the ninth row, left column]	[Faint handwritten text in the ninth row, right column]